



ੴ ਸਤਿਗੁਰ ਪ੍ਰਸਾਦਿ



ਗੁਰਮਤਿ-ਸੰਪੂਰਨ ਜੀਵਨ ਦਾ ਮਾਰਗ

(ਡਾ. ਗੰਡਾ ਸਿੰਘ ਮੈਮੋਰੀਅਲ ਟਰਸਟ ਦੀ ਸਾਲ 1997-98 ਦੀ ਪ੍ਰਤਿਯੋਗਤਾ ਵਿਚ ਤੀਜਾ ਸਥਾਨ, ਪ੍ਰਾਪਤ ਕਰਨ ਵਾਲਾ ਲੇਖ)

ਲੇਖਕ

ਡਾ. ਇੰਦਰਜੀਤ ਸਿੰਘ

ਫਗਵਾੜਾ

ਵਿਸ਼ੇਸ਼ ਸਹਿਯੋਗ

ਅਕਾਡਮੀ ਆਫ਼ ਸਿੱਖੀ ਰਿਲੀਜਨ ਐਂਡ ਕਲਚਰ, ਪਟਿਆਲਾ
ਸ਼੍ਰੋਮਣੀ ਗੁਰਦੁਆਰਾ ਪ੍ਰਬੰਧਕ ਕਮੇਟੀ, ਅੰਮ੍ਰਿਤਸਰ

1999

ਗੁਰੂ ਨਾਨਕ ਦੇਵ ਮਿਸ਼ਨ ਲੜੀ 499

ਗੁਰੂ ਨਾਨਕ ਦੇਵ ਮਿਸ਼ਨ, ਅਕਾਡਮੀ ਆਫ਼ ਸਿੱਖੀ ਰਿਲੀਜਨ ਐਂਡ ਕਲਚਰ,
1-ਵਿਲੋ ਮਾਰਗ, ਪਟਿਆਲਾ। ਭੋਟਾ 8/

ਟ੍ਰੈਕਟ ਨੰ: 498 ਹੇਠ ਲਿਖਿਆਂ ਦੀ ਸਹਾਇਤਾ ਤੇ
ਸਹਿਯੋਗ ਨਾਲ ਛਾਪਿਆ ਗਿਆ :

1. ਸ. ਨਰਿੰਦਰਪਾਲ ਸਿੰਘ, ਨਿਰਮਾਨ ਵਿਹਾਰ, ਨਵੀਂ ਦਿੱਲੀ।
2. ਸ. ਗੁਰਚਰਨ ਸਿੰਘ ਜੌਲੀ, ਮਹੀਮ, ਮੁੰਬਈ।
3. ਸ. ਜੁਗਿੰਦਰ ਸਿੰਘ ਤੇ ਸਰਦਾਰਨੀ ਹਰਜੀਤ ਕੌਰ, ਬੂਟਾ ਸਿੰਘ
ਵਾਲਾ, ਪਟਿਆਲਾ।
4. ਸ. ਸੁਰਿੰਦਰਪਾਲ ਸਿੰਘ ਸੋਨੀ ਤੇ ਸਰਦਾਰਨੀ ਕਿਰਨ ਕੌਰ,
ਸੁਨਹਿਰੀ ਬਾਗ, ਰੋਹਨੀ, ਨਵੀਂ ਦਿੱਲੀ।

ਵਿਸ਼ੇਸ਼ ਬੇਨਤੀਆਂ

1. ਜੀਵਨ-ਪ੍ਰਯੰਤ ਮੈਂਬਰ ਬਣਕੇ ਇਹੋ ਜਹੇ ਟ੍ਰੈਕਟ ਸਦਾ
ਪ੍ਰਾਪਤ ਕਰਨਾ ਨਿਸ਼ਚਿਤ ਕਰੋ।
2. ਇਹ ਜਾਂ ਹੋਰ ਅਜੇਹੇ ਟ੍ਰੈਕਟ ਗੁਰਪੁਰਖਾਂ ਸਮੇਂ ਗੁਰਮਤਿ
ਪ੍ਰਚਾਰ ਲਈ ਅਤੇ ਸਕੂਲ-ਕਾਲਜਾਂ ਦੇ
ਵਿਦਿਆਰਥੀਆਂ ਨੂੰ ਇਨਾਮ ਦੇ ਤੌਰ ਤੇ ਵੰਡੋ ॥

ਅਜੇਹੇ ਕਾਰਜਾਂ ਲਈ ਵਿਸ਼ੇਸ਼ ਛੂਟ 33% ਤੱਕ
ਦਿੱਤੀ ਜਾ ਸਕਦੀ ਹੈ।

ਚੰਦਿਆਂ ਦੀ ਦਰ

ਭਾਰਤ

ਵਾਰਸ਼ਿਕ 35-00

ਜੀਵਨ-ਪ੍ਰਯੰਤ 350-00

ਵਿਦੇਸ਼

ਜੀਵਨ ਪ੍ਰਯੰਤ 1000-00

ਗੁਰਮਤਿ : ਸੰਪੂਰਨ ਜੀਵਨ ਦਾ ਮਾਰਗ

ਮਨੁੱਖੀ ਜੀਵਨ ਦੀ ਸੰਪੂਰਨਤਾ ਦੀ ਸਮੱਸਿਆ ਮਨੁੱਖ ਦੀ ਮੁੱਖ ਸਮੱਸਿਆ ਹੈ। ਆਦਿ ਕਾਲ ਤੋਂ, ਮਨੁੱਖ ਇਸ ਸਮੱਸਿਆ ਨੂੰ ਹਲ ਕਰਨ ਲਈ ਜੂਝਦਾ ਆ ਰਿਹਾ ਹੈ। ਪ੍ਰਕਿਰਤੀ ਸੰਗ ਸਫਰ ਕਰਦਿਆਂ ਹੋਇਆਂ ਮਨੁੱਖ ਨੇ ਕਈ ਧਰਮਾਂ ਦਾ ਨਿਰਮਾਣ ਕਰਕੇ ਜਿਥੇ ਇਸ ਨੇ ਆਪਣੇ ਜੀਵਨ ਨੂੰ ਨਵੇਂ ਅਰਥ ਪ੍ਰਦਾਨ ਕੀਤੇ ਹਨ, ਉਥੇ ਨਾਲ ਹੀ ਇਸ ਨੇ ਕਈ ਦੇਵ ਪ੍ਰਣਾਲੀਆਂ ਤੇ ਉਨ੍ਹਾਂ ਦੀ ਪੂਜਾ-ਉਪਾਸ਼ਨਾ ਲਈ ਗੁੰਝਲਦਾਰ ਰੀਤਾਂ ਤੇ ਰਸਮਾਂ ਨੂੰ ਉਤਪੰਨ ਕੀਤਾ ਹੈ। ਇਨ੍ਹਾਂ ਰਸਮਾਂ ਰੀਤਾਂ ਨੇ ਮਨੁੱਖ ਨੂੰ ਬਾਹਰੀ ਕਰਮਕਾਂਡ ਵਿਚ ਉਲਝਾ ਕੇ, ਉਸ ਦੇ ਜੀਵਨ ਵਿਚ ਜੜ੍ਹਤਾ ਅਥਵਾ ਗਤੀਹੀਣਤਾ ਨੂੰ ਉਤਪੰਨ ਕੀਤਾ ਹੈ ਤੇ ਉਸਦੀ ਸੰਪੂਰਨ ਜੀਵਨ ਵਲ ਵੱਧਦੀ ਚਾਲ ਨੂੰ ਮੱਧਮ ਕੀਤਾ ਹੈ। ਮਨੁੱਖ ਦੀਆਂ ਜਨਮ-ਜਾਤ, ਕਾਮਾਦਿਕ ਪਾਸ਼ਵਿਕ ਪ੍ਰਵਿਰਕਤੀਆਂ ਵੀ ਉਸ ਦੀਆਂ ਸਰਗਰਮੀਆਂ ਨੂੰ ਨਿਰਧਾਰਿਤ ਕਰਦੀਆਂ ਹਨ ਤੇ ਉਸ ਨੂੰ ਆਪਣੇ ਲਕਸ਼ ਤੋਂ ਇਧਰ ਉਧਰ ਧਕੇਲਦੀਆਂ ਹਨ। ਮਨੁੱਖ ਦੇ ਅੰਦਰ ਦਿਵੱਤਾ ਦੀ ਪ੍ਰਵਿਰਤੀ ਵਿਦਮਾਨ ਹੈ ਜਿਸ ਦੀ ਸਹਾਇਤਾ ਨਾਲ ਉਹ ਪਾਸ਼ਵਿਕਤਾ ਤੋਂ ਪਾਰਗਾਮੀ ਹੋ ਕੇ ਪਰਿਵਾਰ, ਸਮਾਜ, ਨੈਤਿਕਤਾ, ਧਰਮ, ਸੱਚ ਤੇ ਨਿਆਂ ਦੇ ਸੂਖਮ ਸੰਸਾਰ ਵਿਚ ਪ੍ਰਵੇਸ਼ ਕਰਦਾ ਹੈ। ਇਸ ਤਰ੍ਹਾਂ ਉਹ ਸੰਪੂਰਨਤਾ ਦੀ ਤਲਾਸ਼ ਵਿੱਚ ਵਿਸ਼ਾਲ ਸਭਿਆਚਾਰ ਨੂੰ ਉਸਾਰਦਾ ਹੈ ਤੇ ਪ੍ਰਗਤੀ ਦੇ ਸੰਕਲਪ ਨਾਲ ਨਵੇਂ ਰਸਤਿਆਂ ਦੀ ਭਾਲ ਕਰਦਾ ਰਹਿੰਦਾ ਹੈ। ਉਹ ਆਪਣੀਆਂ ਮੂਲ ਪ੍ਰਵਿਰਤੀਆਂ-ਵਿਆਕੁਲਤਾ ਤੇ ਤਲਾਸ਼-ਦੇ ਅੰਗ ਸੰਗ, ਕਾਢ, ਖੋਜ ਤੇ ਗਿਆਨ ਦੇ ਸਰੂਪ ਵਾਲੀ ਵੰਨ-ਸੁਵੰਨੀ ਸਭਿਅਤਾ ਦੀ ਸਿਰਜਨਾ ਕਰਦਾ ਰਹਿੰਦਾ ਹੈ। ਮਨੁੱਖ ਦੀ ਆਪਣੀ ਸਿਰਜਨਾ ਦੇ ਦੋ ਪ੍ਰਮੁੱਖ ਤੱਤ ਆਤਮਾ ਤੇ ਸਰੀਰ ਇਸ ਦੇ ਤਣਾਉ ਦਾ ਕਾਰਨ ਬਣੇ ਰਹਿੰਦੇ ਹਨ। ਆਤਮਾ ਇਸ ਨੂੰ ਆਪਣੇ ਸੋਮੇ ਪ੍ਰਮਾਤਮਾ ਵਲ ਵਧਣ ਲਈ ਪ੍ਰੇਰਦੀ ਹੈ ਤੇ ਸਰੀਰ ਮਾਏ ਨਾਲ ਸੰਬੰਧਿਤ ਹੋਣ ਕਰਕੇ ਇਸ ਨੂੰ ਮਾਇਆਵੀ ਸੀਮਿਤ ਸੰਸਾਰ ਵਲ ਖਿਚਦਾ ਰਹਿੰਦਾ ਹੈ। ਆਤਮਾ ਤੇ ਸਰੀਰ ਦੇ ਇਸ ਪ੍ਰਸਪਰ ਤਣਾਉ ਨੂੰ ਹੱਲ ਫੌਰਨ ਲਈ ਕਈ ਵਾਰ ਮਨੁੱਖ ਦਾ ਜੀਵਨ ਉਲਾਰ ਦਸ਼ਾ ਗ੍ਰਹਿਣ ਕਰਦਾ ਰਿਹਾ ਹੈ। ਕਈ ਵਾਰ ਇਹ ਆਤਮਿਕ ਵਿਕਾਸ ਲਈ ਸੰਸਾਰ ਛੱਡਦਾ ਰਿਹਾ ਹੈ ਤੇ ਕਈ ਵਾਰ ਸੰਧਾਰਕ ਆਦਰਸ਼ਾਂ ਲਈ ਆਤਮਾ ਨੂੰ ਕੁਰਬਾਨ ਕਰਦਾ ਰਿਹਾ ਹੈ। ਇਸ ਦੇ ਫਲ ਸਰੂਪ ਮਨੁੱਖ ਦਾ ਜੀਵਨ ਅੱਧਵਾਟੇ ਹੀ ਰਹਿੰਦਾ ਰਿਹਾ ਹੈ। ਪਰ ਇਸ ਨੇ ਸੰਪੂਰਨ ਜੀਵਨ ਦੀ ਤਲਾਸ਼ ਨੂੰ ਕਦੀ ਵੀ ਅਖੋਂ-ਪਰੋਖੇ ਨਹੀਂ ਕੀਤਾ, ਤੇ ਕਈ ਧਰਮ-ਮਾਰਗਾਂ ਦੀ ਉਤਪਤੀ ਕੀਤੀ ਹੈ। ਜੀਵਨ ਦੀ ਸੰਪੂਰਨਤਾ ਦੇ ਆਦਰਸ਼ ਨੂੰ ਮਨੁੱਖ ਨੇ ਸਦੀਵੀਂ ਵੇਗਾਰ ਸਮਝ ਕੇ, ਧਰਮ ਤੇ ਵਿਗਿਆਨ ਦੇ ਬਹੁ-ਪਰਤੀ ਸੰਕਲਪਾਂ ਤੇ ਸਾਧਨਾਂ ਨਾਲ ਇਸ ਨੂੰ ਹੱਲ ਕਰਨ ਦਾ ਨਿਰੰਤਰ ਯਤਨ ਕੀਤਾ ਹੈ। ਮੇਰੇ ਇਸ ਖੋਜ-ਪੱਤਰ ਦਾ ਵਿਸ਼ਾ ਗੁਰਮਤਿ ਅਥਵਾ ਸਿੱਖ ਜੀਵਨ-ਜਾਚ ਦੇ ਸੰਦਰਭ ਵਿੱਚ, ਸੰਪੂਰਨ ਜੀਵਨ ਮਾਰਗ ਦੀ ਨਿਸ਼ਾਨਦੇਹੀ ਕਰਨ ਦਾ ਯਤਨ ਕਰਨਾ ਹੈ ਜਿਸ ਦਾ ਵਰਨਣ ਹੇਠ ਲਿਖੇ ਢੰਗ ਨਾਲ ਕੀਤਾ ਜਾਂਦਾ ਹੈ।

ਸੰਪੂਰਨ ਜੀਵਨ-ਮਾਰਗ ਦੀ ਪ੍ਰਕਿਰਤੀ

ਜੀਵਨ ਦਾ ਸੰਪੂਰਨ ਮਾਰਗ ਉਹੀ ਹੋ ਸਕਦਾ ਹੈ ਜਿਹੜਾ ਮਨੁੱਖ ਦੇ ਸਮੁੱਚੇ ਜੀਵਨ ਨੂੰ ਆਪਣੇ ਕਲਾਵੇ ਵਿਚ ਲਵੇ ਅਤੇ ਮਨੁੱਖ ਦੀ ਵਿਸ਼ਾਲ ਪ੍ਰਕਿਰਤੀ ਤੇ ਸਰੂਪ ਦਾ ਹਾਣੀ ਹੋ ਨਿਬੜੇ। ਮਨੁੱਖ ਇਕ ਅਤਿ ਉੱਤਮ ਤੇ ਬਹੁ-ਪੱਖੀ ਜੀਵ ਹੈ। ਉਹ ਪ੍ਰਕਿਰਤੀ ਦਾ ਗੌਰਵ ਅਤੇ ਵਿਸ਼ੇਸ਼ ਚਮਤਕਾਰ ਹੈ। ਉਹ ਜਿਥੇ ਆਪਣੇ ਆਪ ਨਾਲ ਸੰਬੰਧਿਤ ਹੈ ਉਥੇ ਸਮਾਜ, ਦੇਸ਼, ਸੰਸਾਰ ਤੇ ਪੂਰੇ ਬ੍ਰਹਿਮੰਡ ਨਾਲ ਵੀ ਉਸ ਦਾ ਸੰਬੰਧ ਹੈ। ਉਹ ਚਿੰਤਨਸ਼ੀਲ ਪ੍ਰਵਿਰਤੀਆਂ ਦਾ ਮਾਲਕ ਹੈ। ਪ੍ਰਕਿਰਤੀ ਦੇ ਹੋਰ ਜੀਵਾਂ ਨਾਲ ਉਸ ਦੀ ਸਾਂਝ ਹੈ। ਉਹ ਪੌਦਿਆਂ ਵਾਂਗ ਗਤੀਮਾਨ ਨਿਯਮਾਂ ਦੁਆਰਾ ਵਰੋਸਾਇਆ ਹੋਇਆ ਸਜੀਵ ਪ੍ਰਾਣੀ ਹੈ। ਉਸ ਵਿਚ ਜਾਨਵਰਾਂ ਵਾਲੀ ਗਤੀਸ਼ੀਲਤਾ ਤੇ ਸੰਵੇਦੀ ਅੰਗ ਮਿਲਦੇ ਹਨ। ਉਹ ਆਪਣੀਆਂ ਕ੍ਰਿਆਵਾਂ ਵਿਚ ਆਜ਼ਾਦੀ ਦੀ ਭਾਵਨਾ ਰਖਦਾ ਹੈ ਜੋ ਉਸ ਨੂੰ ਜੀਵਨ ਦਾ ਮਾਲਕ ਬਣਾਉਂਦੀ ਹੈ। ਉਹ ਪ੍ਰਾਰਥਨਾ ਕਰਨ ਵਾਲਾ ਜੀਵ ਵੀ ਹੈ ਜੋ ਆਪਣੇ ਨਾਲੋਂ ਉਚੇਰੀ ਹਸਤੀ ਨਾਲ ਸੰਬੰਧ ਸਥਾਪਤ ਕਰਦਾ ਹੈ। ਉਸਨੇ ਆਪਣੇ ਆਲੇ ਦੁਆਲੇ ਬੋਲੀ, ਮਿੱਥ, ਕਲਾ, ਧਰਮ, ਇਤਿਹਾਸ ਤੇ ਵਿਗਿਆਨ ਦਾ ਸਭਿਆਚਾਰਕ ਜਾਲ ਬੁਣਿਆ ਹੋਇਆ ਹੈ। ਮਨੁੱਖ ਲਈ ਸੰਪੂਰਨ ਜੀਵਨ ਜੁਗਤ ਉਹੀ ਹੋਵੇਗੀ ਜੋ ਉਸਦੇ ਬਹੁ-ਪਰਤੀ ਸੰਕਲਪ ਦੇ ਅਨੁਕੂਲ ਹੋਵੇ ਤੇ ਸਮੁੱਚੇ ਜੀਵਨ ਨੂੰ ਇਕ ਇਕਾਈ ਮੰਨ ਕੇ ਬਹੁ-ਪੱਖੀ ਕਲਾਮਈ ਜੀਵਨ-ਜੁਗਤ ਪ੍ਰਦਾਨ ਕਰੇ ਤਾਂ ਕਿ ਇਹ ਸਮੁੱਚੇ ਜੀਵਨ ਦੇ ਵਿਸ਼ਾਲ ਸੰਕਲਪ ਦੀਆਂ ਵੰਗਾਰਾਂ ਤੇ ਪੂਰੀ ਉੱਤਰ ਸਕੇ। ਮਨੁੱਖ ਲਈ ਇਕ ਆਦਰਸ਼ਕ ਸੰਪੂਰਨ ਮਾਰਗ ਉਹੀ ਹੋ ਸਕਦਾ ਹੈ ਜੋ ਉਸਨੂੰ ਜੀਵਨ ਦੇ ਅਨੇਕ ਵਿਕਾਸ ਦੇ ਮਾਰਗ ਤੇ ਪਾਵੇ, ਜੀਵਨ ਯਾਤਰਾ ਦੇ ਖਤਰਿਆਂ ਪ੍ਰਤੀ ਸੁਚੇਤ ਕਰੇ, ਉਸਦੇ ਜੀਵਨ ਦੇ ਲਕਸ਼ ਦੀ ਜਾਣਕਾਰੀ ਪ੍ਰਦਾਨ ਕਰੇ, ਪ੍ਰਕਿਰਤੀ, ਸੰਸਾਰ ਤੇ ਬ੍ਰਹਿਮੰਡ ਨਾਲ ਪੂਰਨ ਇਕਸੁਰਤਾ ਵਿਚ ਸਹਾਇਕ ਹੋਵੇ, ਜੀਵਨ ਨੂੰ ਇਕ ਸੰਘਰਸ਼ ਦੇ ਰੂਪ ਵਿਚ ਚਿਤਰਦਿਆਂ ਹੋਇਆਂ ਮਨੁੱਖ ਨੂੰ ਇਸ ਵਿਚ ਸਫਲਤਾ ਪ੍ਰਾਪਤ ਕਰਨ ਲਈ ਆਸ, ਚੜ੍ਹਦੀ ਕਲਾ, ਆਤਮ ਵਿਸ਼ਵਾਸ, ਸਿਦਕ, ਧਰਵਾਸ ਤੇ ਜੇਤੂ ਪ੍ਰਕਿਰਤੀ ਦੀਆਂ ਵਿਸ਼ੇਸ਼ਤਾਵਾਂ ਪ੍ਰਦਾਨ ਕਰੇ, ਉਸਨੂੰ ਮਾਨਸਕ ਸੰਸਾਰ ਦਾ ਗਿਆਨ ਦੇਵੇ, ਉਸਨੂੰ ਅੰਦਰਲੇ ਤੇ ਬਾਹਰਲੇ ਵੰਗਿਆਂ ਦੀ ਪਛਾਣ ਕਰਵਾਵੇ, ਉਸਨੂੰ ਸ਼ਖਸੀਅਤ ਨੂੰ ਖਿਡਾਉਣ ਵਾਲੇ ਕਾਰਨਾਂ ਪ੍ਰਤੀ ਸੁਚੇਤ ਕਰੇ ਅਤੇ ਉਸ ਦੇ ਸਮੁੱਚੇ ਵਿਅਕਤਿਤੱਵ ਨੂੰ ਸੰਘਠਿਤ ਕਰਨ ਵਿਚ ਸਹਾਇਤਾ ਪ੍ਰਦਾਨ ਕਰੇ।

ਗੁਰਮਤਿ : ਸਮੁੱਚੇ ਜੀਵਨ ਦੀ ਉਸਾਰੀ ਪ੍ਰਤੀ ਸਮਰਪਿਤ

ਗੁਰਮਤਿ ਸਮੁੱਚੇ ਜੀਵਨ ਨੂੰ ਇਕ ਇਕਾਈ ਮੰਨ ਕੇ, ਇਸ ਦੀ ਨਵ-ਉਸਾਰੀ ਪ੍ਰਤੀ ਸਮਰਪਿਤ ਹੈ। ਸਿੱਖ ਧਰਮ ਵਿਚ ਸੰਸਾਰ ਦੀ ਅਨੇਕਤਾ ਨੂੰ ਪ੍ਰਭੂ ਦੀ ਏਕਤਾ ਵਿਚੋਂ ਉਤਪੰਨ ਹੋਈ ਮੰਨਿਆ ਗਿਆ ਹੈ। ਸੰਸਾਰ ਨੂੰ ਸੱਚਾ ਰੱਬ ਦਾ ਟਿਕਾਣਾ ਅਥਵਾ ਘਰ ਦੱਸਿਆ ਗਿਆ ਹੈ। ਵੱਖ ਵੱਖ ਧਰਮਾਂ ਦੀ ਅਨੇਕਤਾ ਦਾ ਸੋਮਾ ਵੀ ਪ੍ਰਭੂ ਦੀ ਏਕਤਾ ਹੈ। ਪੰਦਰਵੀਂ, ਸੋਲ੍ਹਵੀਂ ਸਦੀ ਦੀ ਮਜ੍ਹਬਾਂ ਦੀ ਘੜਮਸ਼ ਵਿਚ 'ਸਭੇ ਸਾਂਝੀਵਾਲ ਸਦਾਇਨਿ ਤੂੰ ਕਿਸੈ ਨ ਦਿਸਹਿ ਬਾਹਰਾ ਜੀਉ' (ਮਾਝ ਮਹਲਾ ੫/੧੭) ਦੀ ਤੌਹੀਦ ਦੀ ਅਵਾਜ਼ ਦੀ

ਸਾਰਥਕਤਾ ਪ੍ਰਤੱਖ ਹੈ। ਖਾਲਕ ਤੇ ਖਲਕਤ ਦੀ ਏਕਤਾ ਦੇ ਸਿੱਧਾਂਤ ਵਿਚੋਂ ਹੀ ਮਨੁੱਖ ਦੇ ਅਹਿਸਾਸਾਂ ਵਿਚ ਮਨੁੱਖੀ ਸੁਹਜ, ਕੌਮਲਤਾ ਤੇ ਸੂਖਮਤਾ ਪ੍ਰਵੇਸ਼ ਕਰਦੀ ਹੈ ਤੇ ਉਹ ਮੇਰ ਤੇਰ ਦੀ ਭਾਵਨਾ ਤੋਂ ਉਪਰ ਉਠ ਕੇ, ਆਪਣੇ ਅਤੇ ਗੈਰ-ਧਰਮ ਦੀ ਭਾਵਨਾ ਦਾ ਤਿਆਗ ਕਰਕੇ, ਸਮੁੱਚੀ ਲੁਕਾਈ ਦੇ ਦੁੱਖਾਂ ਨੂੰ ਆਪਣਾ ਦੁੱਖ ਸਮਝਦਾ ਹੈ ਤੇ ਇਨ੍ਹਾਂ ਦੁੱਖਾਂ ਤੋਂ ਛੁਟਕਾਰਾ ਦਿਵਾਉਣ ਲਈ ਜਾਨ ਤਕ ਵਾਰ ਜਾਂਦਾ ਹੈ। “ਬਲਿਹਾਰੀ ਕੁਦਰਿਤ ਵਸਿਆ ਤੇਰਾ ਅੰਤ ਨ ਜਾਈ ਲਖਿਆ” (ਵਾਰ ਆਸਾ ਮਹਲਾ ੧/469) ਦਾ ਗੁਰੂ ਨਾਨਕ ਫੁਰਮਾਨ ਮਨੁੱਖ ਦਾ ਕੁਦਰਤ ਨਾਲ ਸਜੀਵ ਸੰਬੰਧ ਪੈਦਾ ਕਰਦਾ ਹੈ। ‘ਸਭ ਮਹਿ ਜੋਤਿ ਜੋਤਿ ਹੈ ਸੋਇ’ (ਧਨਾਸਰੀ ਮਹਲਾ ੧/663) ਦਾ ਕਥਨ ਮਨੁੱਖ ਮਨੁੱਖ ਵਿਚਕਾਰ ਦੈਵੀ ਰਿਸ਼ਤਾ ਉਤਪੰਨ ਕਰਦਾ ਹੈ। ਗੁਰਬਾਣੀ ਵਿਚ ਮਨੁੱਖੀ ਗਿਆਨ ਇੰਦਰੀਆਂ ਤੇ ਕਰਮ ਇੰਦਰੀਆਂ ਨੂੰ ਆਪਣੇ ਕਰਤਵਾਂ ਪ੍ਰਤੀ ਸੁਚੇਤ ਕੀਤਾ ਗਿਆ ਹੈ ਤੇ ਇਨ੍ਹਾਂ ਤੇ ਕਾਬੂ ਹਾਸਲ ਕਰਨ ਲਈ ਮਨ ਨੂੰ ਜਿਤਣ ਦੀ ਪ੍ਰੇਰਨਾ ਕੀਤੀ ਗਈ ਹੈ। ਮਨ ਅਥਵਾ ਅੰਤਰੀਵੀ ਸੰਸਾਰ ਦੀ ਜਿੱਤ ਹੀ ਵਡੀ ਤੇ ਅਸਲੀ ਜਿੱਤ ਹੈ। ਜਿਨ ਪ੍ਰੇਮ ਕੀਓ ਤਿਨ ਹੀ ਪ੍ਰਭੁ ਪਾਇਓ (ਤ੍ਰ ਪ੍ਰਸਾਦਿ ਸ੍ਰੋਯੇ, ਪਾਤਸ਼ਾਹੀ ੧੦) ਦੇ ਕਥਨ ਵਿਚ ਪ੍ਰਭੂ-ਪ੍ਰਾਪਤੀ ਲਈ ਮਾਨਵ-ਪ੍ਰੇਮ ਨੂੰ ਇਕੋ ਇਕ ਸਾਧਨ ਦਸਿਆ ਗਿਆ ਹੈ। ਗੁਰੂ ਨਾਨਕ ਦੇਵ ਜੀ ਦਾ ਮੂਲ-ਮੰਤਰ ਵਿਚ ਅੰਕਿਤ ਕੀਤਾ ਪ੍ਰਭੂ ਦਾ ਸੰਕਲਪ ਸਮਾਨਤਾ, ਪ੍ਰੇਮ ਤੇ ਪਰਉਪਕਾਰ ਦੀਆਂ ਕੀਮਤਾਂ ਦਾ ਸੋਮਾ ਹੈ। ਇਨ੍ਹਾਂ ਕੀਮਤਾਂ ਵਿਚੋਂ ਅਗੋਂ ਅਮਨ, ਸੰਪਰਦਾਇਕ ਇਕਸੁਰਤਾ ਤੇ ਸਹਿਰੋਂਦ ਦੀਆਂ ਕੀਮਤਾਂ ਉਤਪੰਨ ਹੁੰਦੀਆਂ ਹਨ। ਇਸ ਤਰ੍ਹਾਂ ਗੁਰਮਤਿ ਰੱਬ, ਕੁਦਰਤ, ਸੰਸਾਰ, ਸਮਾਜ ਤੇ ਮਨੁੱਖ ਦੀ ਆਪਸੀ ਇਕਸੁਰਤਾ ਦਾ ਬਿਆਨ ਕਰਦੀ ਹੋਈ ਜੀਵਨ-ਜੁਗਤ ਦੀ ਸਮੁੱਚੀ ਵਿਸ਼ਾਲ ਵਿਆਖਿਆ ਨਾਲ ਸੰਬੰਧਤ ਹੋ ਜਾਂਦੀ ਹੈ।

ਗੁਰਮਤਿ : ਇਕ ਅਮਲੀ ਜੀਵਨ ਮਾਰਗ

ਗੁਰਮਤਿ ਕੋਈ ਸਿੱਧਾਂਤਕ ਮਤ ਨਹੀਂ। ਇਹ ਇਕ ਸੰਪੂਰਨ ਅਮਲੀ ਜੀਵਨ ਮਾਰਗ ਹੈ। ਇਹ ਸਿੱਖ ਗੁਰੂ ਸਾਹਿਬਾਨ ਦੀਆਂ ਸੰਪੂਰਨ ਸ਼ਖਸੀਅਤਾਂ ਦੇ ਅਮਲੀ ਜੀਵਨ ਦੀ ਦੇਸ਼ਾ ਹੈ। ਇਹ ਉਹ ਜੀਵਨ ਮਾਰਗ ਹੈ ਜਿਸ ਤੇ ਗੁਰੂਆਂ ਨੇ ਆਪ ਚੱਲ ਕੇ ਜਿਧਾਇਆ। ਮਿਸਾਲ ਦੇ ਤੌਰ ਤੇ ਜਾਤ-ਪਾਤ ਪ੍ਰਣਾਲੀ ਨੂੰ ਛੁਟਿਆਉਣ ਲਈ ਗੁਰੂ ਨਾਨਕ ਦੇਵ ਜੀ ਨੇ ਗੁਰਬਾਣੀ ਵਿਚ ਆਖਿਆ ਕਿ ਜਾਤ ਬਨਾਵਟ ਹੈ, ਉਪਾਧੀਆਂ ਬਨਾਵਟ ਹਨ। ਸਾਰੇ ਵਿਕਅਤੀਆਂ ਨੂੰ ਇਕੋ ਪਰਮਹਾਤਮੀ ਕਾਇਮ ਰਖਦੀ ਹੈ। ਆਪਣੇ ਇਸ ਕਥਨ ਨੂੰ ਅਮਲੀ ਜਾਮਾ ਪਹਿਨਾਉਣ ਲਈ ਗੁਰੂ ਨਾਨਕ ਦੇਵ ਜੀ ਨੀਵੀਂ ਜਾਤ ਵਾਲੇ ਭਾਈ ਲਾਲ ਦੇ ਘਰ ਠਹਿਰੇ, ਉਸ ਨਾਲ ਕਹਿ ਆਂ ਭੋਜਨ ਕੀਤਾ। ਇਸੇ ਤਰ੍ਹਾਂ ਸਾਰੀ ਉਮਰ ਨੀਵੀਂ ਜਾਤ ਦੇ ਮਿਰਾਸੀ ਭਾਈ ਮਰਦਾਨੇ ਨੂੰ ਨਾਲ ਰੱਖਿਆ। ਇਸ ਤਰ੍ਹਾਂ ਜੇ ਗੁਰੂ ਅਰਜਨ ਦੇਵ ਜੀ ਨੇ ਬਾਣੀ ਵਿਚ ਪ੍ਰਭੂ ਪ੍ਰਾਪਤੀ ਲਈ, ਪੰਤ ਦੀ ਹਕੀਕਤ ਨੂੰ ਪ੍ਰਵਾਨ ਕਰਨ, ਸੁਰਤਾਂ ਜੀਵਨ ਜੀਣ ਦੀ ਆਸ ਛੱਡ ਕੇ ਨਿਮਰਤਾ ਰਹਿਣਾ ਕਰਨ ਦਾ ਉਪਦੇਸ਼ ਕੀਤਾ ਤਾਂ ਆਪ ਨੇ ਆਪਣੀ ਸ਼ਹੀਦੀ ਦੇ ਕੇ ਆਪਣੇ ਮਨ, ਬਚਨ ਤੇ ਕਰਮ ਦੀ ਇਕਸੁਰਤਾ ਦਾ ਸਬੂਤ ਦਿੱਤਾ।

ਮਨੁੱਖੀ ਜੀਵਨ ਦੇ ਅਨੁਕੂਲ

ਗੁਰਮਤਿ ਦਾ ਮਾਰਗ ਮਨੁੱਖੀ ਜੀਵਨ ਦੇ ਅਨੁਕੂਲ ਹੈ। ਇਹ ਸੰਸਾਰ ਤਿਆਗ ਦਾ ਵਿਰੋਧੀ ਹੈ। ਭਾਰਤ ਦੇ ਹੋਰ ਤਤਕਾਲੀਨ ਮਤਿ-ਜੋਗ ਮਤਿ, ਭਗਤੀ ਮਤਿ, ਸੂਫੀ ਮਤਿ ਆਦਿ ਸੰਸਾਰਕ ਜੀਵਨ ਨੂੰ ਘਿਰਣਾ ਕਰਦੇ ਰਹੇ ਪਰ ਸਿੱਖ ਧਰਮ ਨੇ ਕਦੀ ਵੀ ਸੰਸਾਰ ਜਾਂ ਦੁਨੀਆਵੀ ਜੀਵਨ ਨੂੰ ਪ੍ਰਭੂ-ਬੰਦਗੀ ਵਿਚ ਰੋਕ ਨਹੀਂ ਮੰਨਿਆ। ਗੁਰਮਤਿ ਦਾ ਮਾਰਗ ਪਰਮਾਤਮਾ ਨੂੰ ਇਕ ਸਜੀਵ ਅਹਿਸਾਸ ਦਾ ਰੂਪ ਦਿੰਦਾ ਹੈ ਤੇ ਜੀਵਨ ਦੇ ਕਰਮਸ਼ੀਲ ਮਾਰਗ ਤੇ ਇਕ ਰਾਗਮਈ ਇਕਸੁਰ ਸ਼ਖ਼ਸੀਅਤ ਉਤਪੰਨ ਕਰਕੇ ਉਠਦਿਆਂ ਬਹਿੰਦਿਆਂ, ਕੰਮ ਕਾਰ ਕਰਦਿਆਂ, ਦਿਨ ਰਾਤ ਨਿਰੰਤਰ, ਪ੍ਰਭੂ-ਬੰਦਗੀ ਲਈ ਪ੍ਰੇਰਦਾ ਹੈ। ਗੁਰਮਤਿ ਅਨੁਸਾਰ ਪ੍ਰਭੂ ਦੀ ਸਿਫਤ ਸਲਾਹ ਅਕੱਥ ਹੈ, ਉਹ ਸੱਚਾ ਸਾਹਿਬ ਹੈ, ਉਸ ਦੀ ਸਿਫਤ ਸੁੰਦਰ ਹੈ, ਜੋ ਵੀ ਉਸਦੀ ਸਿਫਤ ਸਲਾਹ ਕਰਦੇ ਹਨ, ਉਹ ਆਪਣੇ ਜੀਵਨ ਮਨੋਰਥ ਵਿਚ ਸਫਲ ਹੁੰਦੇ ਹਨ। ਪ੍ਰਭੂ ਦੀ ਅੰਮ੍ਰਿਤਮਈ ਕਲਾ ਜੀਵਨ ਨੂੰ ਸਜੀਵ ਕਰਨ ਵਾਲੀ ਹੈ ਤੇ ਸੰਪੂਰਨ ਅਰੋਗਤਾ ਦਾ ਸੋਮਾ ਹੈ। ਗੁਰੂ ਦੀ ਕ੍ਰਿਪਾ ਨਾਲ ਇਹੋ ਜਿਹੇ ਜੀਵਨ ਵਿਚ (ਜਮ ਕੀ ਵਾਟ) ਅਥਵਾ ਔਖੀਆਂ ਸਥਿਤੀਆਂ ਨਹੀਂ ਆਉਂਦੀਆਂ ਤੇ ਮਨੁੱਖ ਆਪਣੀ ਮੰਜਲ ਨੂੰ ਪ੍ਰਾਪਤ ਕਰ ਲੈਂਦਾ ਹੈ। ਜਿਵੇਂ

ਉਠਤ ਬੈਠਤ ਸੋਵਤ ਧਿਆਈਐ। ਮਾਰਗਿ ਚਲਤ ਹਰੇ ਹਰਿ ਗਾਈਐ।

ਸ੍ਰਵਨ ਸੁਨੀਜੈ ਅੰਮ੍ਰਿਤ ਕਥਾ। ਜਾਸੁ ਸੁਨੀ ਮਨਿ ਹੋਇ ਅਨੰਦਾ

ਦੁਖ ਰੋਗ ਮਨ ਸਗਲੇ ਲਥਾ। ਰਹਾਉ।

ਕਾਰਜਿ ਕਾਮਿ ਬਾਟ ਘਾਟ ਜਪੀਜੈ। ਗੁਰ ਪ੍ਰਸਾਦਿ, ਹਰਿ ਅੰਮ੍ਰਿਤ ਪੀਜੈ।

ਦਿਨਸੁ ਰੈਨਿ ਹਰਿ ਕੀਰਤਨੁ ਗਾਈਐ। ਸੋ ਜਨੁ ਜਮ ਕੀ ਵਾਟ ਨ ਪਾਈਐ।^{੧੪}

ਆਠ ਪਹਿਰ ਜਿਸੁ ਵਿਸਰਹਿ ਨਾਹੀ। ਗਤਿ ਹੋਵੈ ਨਾਨਕ ਤਿਸੁ ਲਗਿ ਪਾਈ।

ਜੀਵਨ ਇਕ ਕਰਮਭੂਮੀ

ਗੁਰਮਤਿ ਅਨੁਸਾਰ ਜੀਵਨ ਇਕ ਕਰਮਭੂਮੀ ਹੈ। ਇਸ ਵਿਚ ਰਬੀ ਹੁਕਮ ਅਨੁਸਾਰ, ਨੈਤਿਕ ਨਿਯਮ ਵਿਅਕਤੀ ਦੀ ਨਿਜੀ ਹੋਣੀ ਨੂੰ ਉਸਾਰਦੇ ਹਨ। ਵਿਅਕਤੀ ਦੇ ਕੰਮ ਹੀ ਆਵਾਗਵਨ ਦਾ ਕਾਰਨ ਹਨ। ਆਪੇ ਬੀਜ ਆਪੇ ਹੀ ਖਾਹੁ। ਨਾਨਕ ਹੁਕਮੀ ਆਵਹੁ ਜਾਹੁ' ਦਾ ਗੁਰਬਾਣੀ ਫੁਰਮਾਨ ਇਸ ਸੰਖੇਪ ਵਿਚ ਸਪਸ਼ਟ ਹੈ। 'ਸੁਕਿਤ ਕੀਤਾ ਰਹਸੀ ਮੇਰੇ ਜੀਅਝੇ' (ਗਉੜੀ ਮਹਲਾ ੧/154) ਦੇ ਗੁਰਬਾਣੀ ਫੁਰਮਾਨ ਅਨੁਸਾਰ ਨੇਕ ਕਰਮ ਮਨੁੱਖ ਨੂੰ ਸਦੀਵਤਾ ਪ੍ਰਦਾਨ ਕਰਦੇ ਹਨ। ਗੁਰੂ ਨਾਨਕ ਦੇਵ ਜੀ ਦੇ ਇਕ ਫੁਰਮਾਨ 'ਕਾਰ ਕਮਾਵਹਿ ਸਚ ਕੀ ਲਾਹਾ ਮਿਲੈ ਰਜਾਇ' (ਸਿਰੀਗਾਗੁ ਮਹਲਾ ੧/59) ਸਚੀ ਕਾਰ ਕਰਨ ਵਿਚ ਵਿਸ਼ਵਾਸ ਜਗਾਉਂਦਾ ਹੈ ਕਿਉਂਕਿ ਅਜੇਹੀ ਕਾਰ ਦੇਵੀ ਇੱਛਾ ਅਨੁਸਾਰ ਲਾਹੇਵੰਦੀ ਹੈ।

ਜੀਵਨ ਇਕ ਸੰਘਰਸ਼

ਗੁਰਮਤਿ ਅਨੁਸਾਰ ਜੀਵਨ ਤੀਹਰਾ ਸੰਘਰਸ਼ ਹੈ! ਪਹਿਲਾ ਸੰਘਰਸ਼ ਮਾਨਸਕ ਪੱਧਰ ਤੇ ਨੈਤਿਕ ਤੌਰ ਤੇ ਪਤਿਤ ਕਰਨ ਵਾਲੀਆਂ ਕਾਮਾਦਿਕ ਪ੍ਰਵਿਰਤੀਆਂ ਨਾਲ ਹੈ। ਦੂਜਾ

ਸੰਘਰਸ਼ ਧਾਰਮਿਕ ਪੱਧਰ ਤੇ ਅੰਦਰਲੇ ਸੱਚ ਦੇ ਵਿਰੋਧ ਵਿਚ ਸਥਾਪਤ ਬਾਹਰਲੇ ਭੇਖ ਨਾਲ ਹੈ ਤੇ ਤੀਜਾ ਸੰਘਰਸ਼ ਬੰਦੇ ਦੀ ਰਾਜਸੀ ਗੁਲਾਮੀ ਤੋਂ ਸੁਤੰਤਰ ਹੋਣ ਦੀ ਇੱਛਾ ਨਾਲ ਸੰਬੰਧਤ ਹੈ ਜੋ ਉਸ ਨੂੰ ਜਬਰ ਵਿਰੋਧੀ ਰੁੱਖ ਅਪਣਾਉਣ ਲਈ ਪ੍ਰੇਰਦਾ ਹੈ। ਜਬਰ ਨਾਲ ਸਮਝੌਤਾ ਕਰਨ ਵਾਲਾ ਵਿਅਕਤੀ ਤੇ ਸਮਾਜ ਪਤਿਤ ਹੋ ਜਾਂਦਾ ਹੈ ਤੇ ਆਪਣੀ ਦਿਵੱਤਾ ਤੋਂ ਵਾਂਝਾ ਹੋ ਕੇ, ਕੂੜ ਦੀ ਪਾਲ ਵਿਚ ਖੜਾ ਹੋ ਜਾਂਦਾ ਹੈ।^{੧੬} ਜਿਸ ਦਾ ਵਰਨਣ ਗੁਰੂ ਨਾਨਕ ਦੇਵ ਜੀ ਨੇ 'ਕੂੜ ਰਾਜਾ ਕੂੜ ਪਰਜਾ ਕੂੜ ਸਭੁ ਸੰਸਾਰੁ' ਦੇ ਆਸਾ ਦੀ ਵਾਰ ਦੇ ਸਲੋਕ ਵਿਚ ਕੀਤਾ ਹੈ।

ਜੀਵਨ ਇਕ ਯਾਤਰਾ

ਗੁਰਮਤਿ ਅਨੁਸਾਰ ਜੀਵਨ ਇਕ ਯਾਤਰਾ ਹੈ। ਇਸ ਦੇ ਸੁਖੈਨ ਸਫਰ ਲਈ ਜ਼ਿੰਦਗੀ ਵਿਚ ਹਲਕਾ ਫੁਲਕਾ ਰਹਿਣ ਦੀ ਜ਼ਰੂਰਤ ਹੈ। ਤਿਸ਼ਨਾਵਾਂ ਨਾਲ ਲਦੀਆਂ ਰੂਹਾਂ ਲਈ ਇਹ ਸਫਰ ਔਖਾ ਹੈ। ਲਾਲਚ, ਝੂਠ, ਖੁਦਗਰਜ਼ੀ, ਈਰਖਾ, ਨਫਰਤ ਤੇ ਭਰਿਸ਼ਟਾਚਾਰ ਵਾਲੀ ਜੀਵਨ ਜੁਗਤ ਠੀਕ ਨਹੀਂ। ਇਹ ਜੀਵਨਵਿਧੀ ਤਾਲੇਂ ਘੁਬੀ ਉਲਾਰਮਈ ਜੀਵਨ ਵਿਧੀ ਹੈ ਜੋ ਮਨੁੱਖੀ ਸਰੀਰ ਨੂੰ ਭੌਖਲਿਆਂ, ਸਦਮਿਆਂ, ਨਾਕਾਮੀਆਂ, ਲਾਚਾਰੀਆਂ, ਬੇਚੈਨੀਆਂ ਤੇ ਉਲਝਣਾਂ ਵਿਚ ਰੋਲ ਦੇਵੇਗੀ। ਗੁਰੂ ਨਾਨਕ ਸਾਹਿਬ ਕਹਿੰਦੇ ਹਨ ਕਿ ਮੈਂ ਕਈ ਮਨੁੱਖੀ ਹੱਦਾਂ ਨੂੰ ਬੋਝ ਥਲੇ ਕਰਾਂਹੁੰਦੇ ਹੋਏ, ਰੁਲਦਿਆਂ ਦੇਖਿਆ ਹੈ। ਜਿਵੇਂ

ਲਬੁ ਲੋਭੁ ਮੁਖੁ ਕੂੜੁ ਕਮਾਵਹਿ, ਬਹੁਤੁ ਉਠਾਵਹਿ ਭਾਰੋ।

ਤੂੰ ਕਾਇਆ ਮੈਂ ਰੁਲਦੀ ਦੇਖੀ, ਜਿਉ ਧਰਿ ਉਪਰਿ ਛਾਰੋ।

ਗੁਰੂ ਅਰਜਨ ਦੇਵ ਜੀ ਅਨੁਸਾਰ ਪ੍ਰਭੂ ਦੀ ਪ੍ਰਸੰਨਤਾ ਮਾਇਕ ਬੇਧਨਾਂ ਤੋਂ ਸੁਤੰਤਰ ਕਰਦੀ ਹੈ। ਗੁਰੂ ਦੇ ਸ਼ਬਦ ਨਾਲ ਮਨ ਰੰਗ ਫੜਦਾ ਹੈ। ਨਿਰਭੈ ਪ੍ਰਭੂ ਦਾ ਮਿਲਾਪ ਸਦੀਵੀਂ ਅਨੰਦ ਦਾ ਸੋਮਾ ਹੈ। ਪ੍ਰਭੂ ਦੇ ਚਰਨ ਕਮਲਾਂ ਦੀ ਯਾਦ ਸੁਖਾਂ ਦੀ ਤ੍ਰਿਬੇਣੀ ਹੈ। ਪਵਿਤਰ ਵਿਅਕਤੀਆਂ ਦੇ ਸਾਥ ਵਿਚ ਜੀਵਨ ਸੁਹਾਣਾ ਲੰਘਦਾ ਹੈ ਤੇ ਆਵਾਗਵਨ ਤੋਂ ਛੁਟਕਾਰਾ ਮਿਲਦਾ ਹੈ। ਇਸ ਤਰ੍ਹਾਂ ਮਨੁੱਖੀ ਜੀਵਨ ਦੀ ਯਾਤਰਾ ਸਫਲ ਹੋ ਜਾਂਦੀ ਹੈ।

ਸਦਾ ਸਦਾ ਅਨੰਦੁ, ਭੇਟਿਓ ਨਿਰਭੈ ਗੋਬਿੰਦ,

ਸੁਖ ਨਾਨਕ ਲਾਧੇ ਹਰਿਚਰਨ ਪਗਾਤਾ।

ਸਫਲ ਸਫਲ ਭਈ ਸਫਲ ਜਾਤਾ।

ਆਵਣ ਜਾਣ ਰਹੈ ਮਿਲੇ ਸਾਧਾ।

ਜੀਣ ਤੇ ਮਰਨ ਦੀ ਕਲਾ

ਮਨੁੱਖੀ ਜੀਵਨ ਦੀ ਸਫਲ ਯਾਤਰਾ ਲਈ ਜੀਵਨ ਜੀਣ ਤੇ ਮਰਨ ਦੀ ਕਲਾ ਦਾ ਪਤਾ ਹੋਣਾ ਜ਼ਰੂਰੀ ਹੈ। ਗੁਰਮਤਿ ਅਨੁਸਾਰ ਮਰਨ ਜੀਵਨ ਦਾ ਭੇਦ; ਗੁਰੂ ਅਰਜਨ ਦੇਵ ਜੀ ਦੇ ਫੁਰਮਾਨ 'ਜੀਵਤ ਮੁਏ ਮੁਏ ਸੇ ਜੀਵੇ' (ਆਸਾ ਮਹਲਾ ੫/੩੭੪) ਵਿਚ ਦਰਜ ਹੈ। ਜਿਹੜੇ ਹਉਮੈ ਦੀ ਫਾਹੀ ਵਿਚ ਹਨ, ਉਹ ਜੀਂਦੇ ਹੀ ਮਰੇ ਹੋਏ ਹਨ ਅਤੇ ਜਿਨ੍ਹਾਂ ਵਿਅਕਤੀਆਂ ਨੇ ਹਉਮੈ ਮਾਰ ਲਈ ਹੈ ਉਹ ਅਸਲ ਰੂਪ ਵਿਚ ਜ਼ਿੰਦਾ ਹਨ। ਜੀਂਦਿਆਂ ਮਰਨ ਦਾ ਰਹੱਸ ਆਸਾ ਰੂਪੀ ਸੰਸਾਰ ਵਿਚ ਨਿਰਾਸ਼ ਰਹਿਣ ਨਾਲ ਸੰਬੰਧਤ ਹੈ। ਜੀਵਨ ਪ੍ਰਤੀ ਇਹ ਵਤੀਰਾ 'ਇਨ ਬਿਧਿ ਸਾਗਰੁ ਤਰੀਐ, ਜੀਵਤਿਆਂ ਇਉਂ ਮਰੀਐ' (ਰਾਮ ਕਲੀ ਮਹਲਾ ੧/੪੭੭) ਦੇ

ਗੁਰਬਾਣੀ ਫੁਰਮਾਨ ਅਨੁਸਾਰ ਸੰਸਾਰ ਦੇ ਵਿਕਰਾਲ ਸਮੁੰਦਰ ਤੋਂ ਤਾਰਨ ਦੇ ਸਮਰਥ ਹੈ।
 ਦੁਖਾਂਤਿਕ ਸਥਿਤੀਆਂ ਪ੍ਰਤੀ ਸੁਚੇਤ

ਮਨੁੱਖੀ ਜੀਵਨ ਯਾਤਰਾ ਤਾਂ ਹੀ ਨਿਰਵਿਘਨ ਚਲ ਸਕਦੀ ਹੈ ਜੇ ਮਨੁੱਖ ਨੂੰ ਇਸ ਦੇ ਖਤਰਨਾਕ ਮੋੜਾਂ ਦੀ ਜਾਣਕਾਰੀ ਹੋਵੇ ਤੇ ਮਨੁੱਖ ਦੁਖਾਂਤਿਕ ਸਥਿਤੀਆਂ ਦੇ ਉਭਰਨ ਦੇ ਕਾਰਨਾਂ ਪ੍ਰਤੀ ਸੁਚੇਤ ਹੋਵੇ। ਗੁਰਮਤਿ ਅਨੁਸਾਰ ਮਨੁੱਖ ਦੇ ਜਨਮ ਲੈਣ ਨਾਲ ਹੀ ਪ੍ਰਭੂ ਦੀ ਲਿਵ ਟੁੱਟਣ ਤੋਂ ਇਸ ਦੇ ਮਾਇਕ ਰਾਜ ਵਿਚ ਪ੍ਰਵੇਸ਼ ਕਰਨ ਦਾ ਦੁਖਾਂਤ ਵਾਪਰ ਜਾਂਦਾ ਹੈ।^੧ ਮਨੁੱਖ ਨਿਜੀ ਹਿਤਾਂ ਵਿਚ ਲੱਗ ਜਾਂਦਾ ਹੈ। ਉਹ ਔਰਤ ਦੀਆਂ ਸੋਨੇ ਚਾਂਦੀ ਆਦਿ ਦੀਆਂ ਪਾਹੁਰਾਂ ਪੂਰੀਆਂ ਕਰਨ ਲਈ ਅਤੇ ਮਿਤਰਾਂ ਦੀਆਂ ਦਾਰਵਾਜ਼ਾਂ-ਖਾਣਿਆਂ ਆਦਿ ਤੇ ਖਰਚ ਕਰਨ ਲਈ ਪਾਪ ਦੀ ਕਮਾਈ ਵਿਚ ਪ੍ਰਵਿਰਤ ਹੋ ਜਾਂਦਾ ਹੈ।^੨ ਉਹ 'ਬਹੁ ਪਰਪੰਚ ਕਰਿ ਪਰ ਧਨੁ ਲਿਆਵੈ'।^੩ ਸੁਤ ਦਾਰਾ ਪਹਿ ਆਨਿ ਲੁਟਾਵੈ'^੪ ਦੀ ਜੀਵਨ-ਵਿਧੀ ਅਪਨਾਉਂਦਾ ਹੈ। ਪਰ ਮਨੁੱਖ ਦਾ ਦੁਖਾਂਤ ਇਹ ਹੈ ਕਿ ਜਿਨ੍ਹਾਂ ਦੀ ਖਾਤਰ ਉਹ ਪਾਪ ਕਰਮ ਕਰਦਾ ਹੈ, ਉਹ ਉਸ ਦਾ ਸਾਥ ਨਹੀਂ ਦਿੰਦੇ। ਗੁਰੂ ਆਸਰਦਾਸ ਜੀ ਨੇ ਫੁਰਮਾਇਆ ਕਿ ਇਹ ਕੁਟੰਬ ਤੇਰੇ ਨਾਲ ਨਹੀਂ ਜਾਏਗਾ। ਇਸ ਦੀ ਖਾਤਰ ਇਹੋ ਜਿਹਾ ਕੰਮ ਨਾ ਕਰ ਜਿਸ ਨਾਲ ਅੰਤ ਤੇ ਤੈਨੂੰ ਪਛਤਾਉਣਾ ਪਵੇ।^੫ ਗੁਰਮਤਿ ਵਿਅਕਤੀ ਨੂੰ ਪਾਪ-ਕਰਮ ਕਰਨ ਤੋਂ ਰੋਕਦੀ ਹੈ। ਗੁਰਮਤਿ ਅਨੁਸਾਰ ਪਾਪ ਦਾ ਮਾਰਗ ਵਿਅਕਤੀ ਨੂੰ ਇਕੱਲਾ ਕਰ ਦੇਵੇਗਾ। ਪਛਤਾਵੇ ਦੀ ਨਾ ਮੁਕਣ ਵਾਲੀ ਕਹਾਣੀ ਉਤਪੰਨ ਕਰੇਗਾ। ਉਸ ਦੀ ਸਖ਼ਸ਼ੀਅਤ ਦਰਖਤ ਦੇ ਟੁੱਟੇ ਪਤਿਆ ਵਾਂਗ ਬਿਖਰ ਜਾਏਗੀ। ਇਕਸੁਰਤਾ ਸੁਪਨਾ ਬਣ ਕੇ ਰਹਿ ਜਾਏਗੀ। ਕਈ ਕਿਸਮ ਦੇ ਭੈ ਮਨੁੱਖ ਨੂੰ ਘੇਰ ਲੈਣਗੇ। ਇਹੀ ਸਥਿਤੀ ਜਮ-ਮਾਯਾ ਤੇ ਪੈਣ ਦੇ ਸਮਾਨ ਹੈ ਜਿਸ ਵਿਚ ਵਿਅਕਤੀ ਪ੍ਰਵੇਸ਼ ਕਰਕੇ ਪ੍ਰਭੂ ਦੇ ਨਾਮ ਤੋਂ ਬਿਨਾਂ ਸਦਾ 'ਦੁਹੇਲੀ ਵਾਟ' ਤੇ ਫਿਰਨਾ ਵਿਹਾਝ ਲੈਂਦਾ ਹੈ। ਜਿਵੇਂ

ਅਨਕਾਏ ਰਾਤੜਿਆ ਵਾਟ ਦੁਹੇਲੀ ਰਾਮ।

ਪਾਪ ਕਮਾਵਦਿਆ ਤੇਰਾ ਕੋਇ ਨ ਬੋਲੀ ਰਾਮ।

ਕੋਇ ਨਾ ਬੋਲੀ ਹੋਇ ਤੇਰਾ, ਸਦਾ ਪਛੋਤਾਵਹੇ।

ਗੁਨ ਗੁਪਾਲ ਨ ਜਪਹਿ ਰਸਨਾ, ਫਿਰਿ ਕਦਹੁ ਮਿ ਦਿਹ ਆਵਹੇ।

ਤਰਵਰ ਵਿਛੁੰਨੇ ਨਹ ਪਾਤ ਜੁੜਤੇ, ਜਮ ਮਹਿ ਗਉਨੁ ਇਕੋਲੀ।

ਬਿਨਵੇਤ ਨਾਨਕ ਬਿਨੁ ਨਾਮਾ ਹਰਿ ਕੈ, ਸਦਾ ਫਿਰਤ ਦੁਹੇਲੀ।

(ਬਿਰਾਗੜਾ ਮਹਲਾ ੫/546)

ਆਸ਼ਾਵਾਦ ਦੀ ਧਾਰਨਾ

ਗੁਰਮਤਿ ਨੇ ਮਨੁੱਖੀ ਜੀਵਨ ਲਈ ਆਸ਼ਾਵਾਦ ਦੀ ਧਾਰਨਾ ਪ੍ਰਦਾਨ ਕੀਤੀ। ਇਹ ਜਜ਼ਬਾ ਮਨੁੱਖੀ ਸ਼ਕਤੀ ਕਾਮ ਲਈ ਉਸਾਰੂ ਜਜ਼ਬਾ ਹੈ ਤੇ ਜੀਵਨ ਦੇ ਸਫਰ ਨੂੰ ਸਾਰਥਕ ਬਣਾਉਂਦਾ ਹੈ। ਗੁਰਮਤਿ ਅਨੁਸਾਰ "ਮਨੁੱਖ ਪ੍ਰਕਿਰਤੀ ਦੀ ਰਬ - ਸਬੰਧੀ ਰਚਨਾ ਨਹੀਂ, ਨਾਹੀ ਇਹ ਸੰਵੇਦੀ ਇਛਾਵਾਂ ਦਾ ਪਲੰਦਾ ਹੈ। ਇਹ ਸਹੀਵ ਵਿਅਕਤੀ ਹੈ ਜਿਸ ਦੀ ਹੋਣੀ ਤੇ ਜੀਵਨ-ਮਾਰਗ ਰੱਬ ਦੁਆਰਾ ਧਰਤੀ ਤੇ ਨਿਸ਼ਚਿਤ ਹੈ। ਮਨੁੱਖ ਸੰਵੇਦਾਤਮਿਕ ਤੇ

ਰੂਹਾਨੀ ਸੰਸਾਰ ਦਾ ਮਿਲਨ-ਬਿੰਦੂ ਹੈ ਜਿਥੇ ਬ੍ਰਹਿਮੰਡੀ ਤਨਾਵ ਦੇ ਦੋ ਵੰਡ ਪ੍ਰਵਾਹ ਮਿਲਦੇ ਹਨ। ਇਹ ਵਿਸ਼ਵ ਵਿਚ ਅਦੁੱਤੀ ਸਥਾਨ ਰਖਦਾ ਹੋਇਆ ਵਿਸ਼ਵ ਦੀ ਕੀਮਤ ਤੇ ਚੇਤਨਾ ਹੈ।¹²⁰ ਤੁਲਨਾਤਮਕ ਪੱਧਰ ਤੇ ਭਾਰਤ ਦੇ ਪ੍ਰਸਿੱਧ ਕਵੀ ਉਸ ਦੁਖਾਂਤਕਿ ਚੇਤਨਾ ਦਾ ਸ਼ਿਕਾਰ ਰਹੇ ਹਨ ਜਿਹੜੀ ਮਨੁੱਖ ਰਾਹੀਂ ਕੀਤੇ ਬੁਨਿਆਦੀ ਪਾਪ ਦੇ ਚੌਖਟੇ ਵਿਚੋਂ ਉਤਪੰਨ ਹੁੰਦੀ ਹੈ। ਬਾਬਾ ਫਰੀਦ ਜੀ ਇਸਲਾਮੀ ਧਾਰਮਕ ਚੇਤਨਾ ਨਾਲ ਸੰਬੰਧਤ ਹੋਣ ਕਾਰਨ ਦੁਨੀਆਂ ਨੂੰ ‘ਗੁਝੀ ਭਾਹ’ ਕਹਿੰਦੇ ਰਹੇ ਤੇ ਮਨੁੱਖੀ ਜੀਵਨ ਨੂੰ ਸ਼ਰਾਪ ਕਹਿਣ ਤਕ ਜਾਂਦੇ ਰਹੇ ਤੇ ਸ਼ਾਹ ਹੁਸੈਨ ਨੂੰ ਹਰ ਪਾਸੇ ‘ਮੌਤ ਹੀ ਮੌਤ’ ਦਿਖਾਈ ਦਿੰਦੀ ਰਹੀ। ਇਸ ਤਰ੍ਹਾਂ ਦਾ ਸੰਸਾਰ ਪ੍ਰਤੀ ਨਿਖੇਧਾਤਮਿਕ ਵਤੀਰਾ ਜੀਵਨ ਨੂੰ ਨਿਰ ਉਦੇਸ਼ ਬਣਾ ਕੇ ਵਿਅਕਤੀ ਨੂੰ ਯੁੱਗ ਦੀ ਉਲਜਲੂਲਤਾ ਦੇ ਗੋਰਖ ਪੰਦੇ ਵਿਚ ਫਸਾ ਦਿੰਦਾ ਹੈ। ਸਿੱਖ ਧਰਮ ਵਿਚ ਮਾਨਵੀ ਹੋਂਦ ਦੇ ਦੁੱਖਾਂ ਨੂੰ ਨਦਰ, ਮੁਕਤੀ ਤੇ ਆਸ਼ਾਵਾਦ ਦੇ ਚੌਖਟੇ ਵਿੱਚ ਰੱਖ ਕੇ ਘੋਖਿਆ ਗਿਆ ਹੈ ਤੇ ਲੋਕ-ਪੁਲੋਕ ਦੁਹਾਂ ਨੂੰ ਸੁਆਰਨ ਲਈ ਆਦੇਸ਼ ਦਿੱਤੇ ਗਏ ਹਨ। ਜਿਵੇਂ :

1. ਜਿਨ ਕਉ ਕ੍ਰਿਪਾ ਕਰੀ ਜਗਜੀਵਨਿ ਹਰਿ ਉਰਧਾਰਿਉ ਮਨ ਮਾਝਾ।
ਧਰਮ ਰਾਇ ਦਰਿ ਕਾਗਦ ਫਾਰੇ, ਜਨ ਨਾਨਕ ਲੇਖਾ ਸਮਝਾ।¹²¹
2. ਲਖ ਬੁਸੀਆ ਪਾਤਸਾਹੀਆ ਜੇ ਸਤਿਗੁਰੁ ਨਦਰਿ ਕਰੇਇ।
ਨਿਮਖ ਏਕ ਹਰਿ ਨਾਮੁ ਦੇਇ, ਮੇਰਾ ਮਨੁ ਤਨੁ ਸੀਤਲੁ ਹੋਇ।¹²²

ਸ਼ਖਸੀਅਤ ਦੀ ਸੰਪੂਰਨਤਾ ਦੀ ਪ੍ਰੇਰਕ

ਗੁਰਮਤਿ ਦੀ ਜੀਵਨ ਜੁਗਤ ਇਸ ਲਈ ਵੀ ਸੰਪੂਰਨ ਹੈ ਕਿਉਂਕਿ ਇਹ ਵਿਅਕਤੀ ਨੂੰ ਜੀਵਨ ਪ੍ਰਤੀ ਉਤਸ਼ਾਹ ਤੇ ਅਨੰਦ ਪ੍ਰਦਾਨ ਕਰਦੀ ਹੈ। ਗੁਰਮਤਿ ਦਾ ਜੀਵਨ ਮਾਰਗ ਵਿਅਕਤੀ ਨੂੰ ਉਸਦੀ ਸ਼ਖਸੀਅਤ ਦੀ ਉੱਚਤਮ ਦਸ਼ਾ ਦਾ ਭੇਦ ਦਿੰਦਾ ਹੈ। ਉਸ ਦੀ ਕੁਲ ਤਲਾਸ਼ ਨੂੰ ਮਿਟਾਉਂਦਾ ਹੈ। ਇਸ ਮਾਰਗ ਤੇ ਚਲ ਕੇ ਵਿਅਕਤੀ ਸ਼ਖਸੀਅਤ ਦੀ ਬੁਲੰਦੀ ਨੂੰ ਹਾਸਲ ਕਰ ਲੈਂਦਾ ਹੈ ਜਿਸਨੂੰ ਗੁਰਬਾਣੀ ਵਿਚ ਮੁਕਤ ਪੱਦ, ਪਰਮ ਪੱਦ ਜਾਂ ਚੌਥਾ ਪੱਦ ਕਿਹਾ ਗਿਆ ਹੈ। ਇਸ ਦਸ਼ਾ ਵਿਚ ਸਾਰੇ ਦੁੱਖ ਖਤਮ ਹੋ ਜਾਂਦੇ ਹਨ। ਜੀਵਨ ਵਿਚ ਉਤਸ਼ਾਹ ਭਰੀ ਰੋ ਚਲ ਪੈਂਦੀ ਹੈ। ਨਿਰਚਲ ਆਸਨ ਅਥਵਾ ਸਥਿਰ ਸ਼ਖਸੀਅਤ ਦੀ ਪ੍ਰਾਪਤੀ ਹੁੰਦੀ ਹੈ। ਆਪਣਾ ਆਪ ਗੁਆ ਕੇ ਹੀ ਨਿਜਧਾਮ ਦੀ ਸੋਝੀ ਹੁੰਦੀ ਹੈ। ਇਹੀ ਹਕੀਕਤ ਦਾ ਗਿਆਨ ਹੈ, ਇਹੀ ਤਲਾਸ਼ ਹੈ, ਇਹੀ ਢੂੰਡ ਭਾਲ ਹੈ ਜਿਥੇ ਹੋਰ ਤਲਾਸ਼ਾਂ ਖਤਮ ਹੋ ਜਾਂਦੀਆਂ ਹਨ। ਜਿਵੇਂ :

ਉਦਮੁ ਕਰਤ ਸੀਤਲ ਮਨ ਭਏ। ਮਾਰਗਿ ਚਲਤ ਸਗਲ ਦੁਖ ਗਏ।
ਨਾਮੁ ਜਪਤਿ ਮਨਿ ਭਏ ਅਨੰਦ। ਰਸਿ ਗਾਏ, ਗੁਨ ਪਰਮਾਨੰਦ।

... ..

ਜੋ ਚਾਹਤ ਸੋਈ ਜਬ ਪਾਇਆ। ਤਬ ਢੂੰਢਨ ਕ੍ਰਹਾ ਕੋ ਜਾਇਆ।

ਅਸਥਿਰ ਭਏ ਬਸੇ ਸੁਖ ਆਸਨ। ਗੁਰ ਪ੍ਰਸਾਦਿ ਨਾਨਕ ਸੁਖ ਬਾਸਨ।¹²³

ਅੰਤਿਮ ਸਰੋਕਾਰਾਂ ਦੀ ਸੋਝੀ

ਅੰਤਿਮ ਸਰੋਕਾਰਾਂ (ultimate concerns) ਦੀ ਸੋਝੀ ਤੋਂ ਬਿਨਾਂ ਸੰਪੂਰਨ ਜੀਵਨ

ਮਾਰਗ ਦਾ ਲਭਣਾ ਕਠਿਨ ਹੈ। ਮਨੁੱਖ ਨੂੰ ਇਸ ਗਲ ਦਾ ਗਿਆਨ ਹੋਣਾ ਬੜਾ ਜ਼ਰੂਰੀ ਹੈ ਕਿ ਸੰਸਾਰ ਦੀਆਂ ਅਨੇਕ ਵਸਤੂਆਂ, ਸੰਬੰਧੀਆਂ ਵਿਚੋਂ ਅੰਤ ਵੱਲੋਂ ਕਿਸਨੇ ਨਾਲ ਲਭਣਾ ਹੈ। ਗੁਰਮਤਿ ਅਨੁਸਾਰ ਸੰਸਾਰ ਦੀ ਮਾਇਕ ਲੀਲਾ ਉਸ ਕਸ਼ੀਭੇ ਫੁੱਲ ਦੀ ਤਰ੍ਹਾਂ ਹੈ ਜਿਸ ਦਾ ਭੜਕੀਲਾ ਤੇ ਸ਼ੋਖ ਲਾਲ ਰੰਗ ਧੁੱਪ ਤੇ ਪਾਣੀ ਨਾਲ ਫਿੱਕਾ ਪੈ ਜਾਂਦਾ ਹੈ। ਗੁਰੂ ਅਰਜਨ ਦੇਵ ਜੀ ਮਨੁੱਖ ਨੂੰ ਜਾਗਰਿਤ ਕਰਦੇ ਹਨ ਤੇ ਆਪਣੀ ਮਿਸਾਲ ਦੇ ਕੇ ਸਮਝਾਉਂਦੇ ਹਨ ਕਿ ਮੈਨੂੰ ਗੁਰੂ ਨੇ ਸੰਸਾਰ ਦੀ ਪ੍ਰਕਿਰਤੀ ਦਾ ਗਿਆਨ ਦਿੱਤਾ ਹੈ। ਮੈਂ ਹੰਕਾਰ ਛੱਡ ਕੇ ਪ੍ਰਭੂ ਦੀ ਸ਼ਰਨ ਵਿਚ ਆ ਗਿਆ ਹਾਂ। ਮੈਨੂੰ ਪ੍ਰਭੂ ਦਾ ਮਾਰਗ ਅਥਵਾ ਧਰਮ ਦਾ ਮਾਰਗ ਗੁਰੂ ਨੇ ਸਮਝਾ ਦਿੱਤਾ ਹੈ ਜੋ ਪ੍ਰਭੂ-ਭਗਤੀ ਨਾਲ ਸੰਬੰਧਿਤ ਹੈ। ਜਿਵੇਂ :

ਪੇਖਿ ਪੇਖਿ ਹੇ ਕੁੰਭ ਕੀ ਲੀਲਾ, ਰਾਚਿ ਮਾਚਿ ਤਿਨਹੂੰ ਲਉ ਹਸੁਆ।

ਜਗੁ ਐਸਾ ਮੋਹਿ ਗੁਰਹਿ ਦਿਖਾਇਓ, ਤਉ ਸਰਣਿ ਪਰਿਓ ਤਜਿ ਗਰਬਸੁਆ।
ਮਾਰਗੁ ਪ੍ਰਭ ਕੋ ਸੋਤਿ ਬਤਾਇਓ, ਦ੍ਰਿੜੀ ਨਾਨਕ ਦਾਸ ਭਗਤਿ ਹਰਿ ਜਸੁਆ।¹⁴
ਸੰਤੁਲਿਤ ਵਿਕਾਸ

ਅੰਤਿਮ ਸਰੋਕਾਰਾਂ ਦੀ ਸੋਝੀ ਦੇ ਕੇ ਗੁਰਮਤਿ ਵਿਅਕਤੀ ਨੂੰ ਸੰਤੁਲਿਤ ਵਿਕਾਸ ਕਰਨ ਵਲ ਪ੍ਰੇਰਦੀ ਹੈ। ਗੁਰਮਤਿ ਦਾ ਵਿਕਾਸ ਸੰਬੰਧੀ ਦ੍ਰਿਸ਼ਟੀਕੋਨ ਨਾ ਨਿਰਾ ਆਤਮਿਕ ਹੈ ਤੇ ਨਾਹੀ ਪਦਾਰਥਕ ਸਗੋਂ ਇਨ੍ਹਾਂ ਦੋਹਾਂ ਦਾ ਮਿਸ਼ਰਨ ਹੈ। ਮਨੁੱਖ ਸੰਸਾਰ ਤੇ ਪ੍ਰਮਾਤਮ ਦਾ ਮਿਲਨ ਬਿੰਦੂ ਹੈ। ਗੁਰੂ ਅਮਰਦਾਸ ਜੀ ਅਨੁਸਾਰ ਮਨੁੱਖ ਦਾ ਦੁਨੀਆਂ ਵਿਚ ਆਗਮਨ ਉਦੋਂ ਹੁੰਦਾ ਹੈ ਜਦੋਂ ਪ੍ਰਭੂ ਇਸ ਵਿਚ ਆਪਣੀ ਸੋਤ ਰਖਦਾ ਹੈ।¹⁵ ਮਨੁੱਖੀ ਬਣਤਰ ਦੀ ਇਹ ਦੋਹਰੀ ਪ੍ਰਕਿਰਤੀ ਸਿੱਖ ਦੇ ਦੋਹਰੇ ਵਿਕਾਸ ਨੂੰ ਨਿਸ਼ਚਿਤ ਕਰਦੀ ਹੈ। ਇਸ ਤਰ੍ਹਾਂ ਗੁਰਮਤਿ ਦੀ ਜੀਵਨ ਜੁਗਤਿ ਆਤਮਿਕ ਕਦਰਾਂ ਕੀਮਤਾਂ ਤੇ ਦੁਨੀਆਵੀ ਕਦਰਾਂ ਕੀਮਤਾਂ ਦੇ ਸਾਂਵੇ ਵਿਕਾਸ ਦੀ ਪ੍ਰੇਰਿਕ ਬਣਦੀ ਹੈ।¹⁶ ਗੁਰੂ ਅਮਰਦਾਸ ਜੀ ਦਾ ਹੇਠ ਲਿਖਿਆ ਕਥਨ ਇਸ ਸੰਬੰਧ ਵਿਚ ਵਿਸ਼ੇਸ਼ ਹੈ :

ਪਰਵਿਰਤਿ ਨਿਰਵਿਰਤਿ ਹਾਨਾ ਦੋਵੈ ਵਿਚਿ ਧਰਮੁ ਫਿਰੈ ਰੈਬਾਰਿਆ।¹⁷

ਅੰਤਿਮ ਕੀਮਤਾਂ ਦੀ ਹਾਮੀ

ਗੁਰਮਤਿ ਦੀ ਜੀਵਨ ਜੁਗਤਿ ਅੰਤਿਮ ਕੀਮਤਾਂ ਦੀ ਹਾਮੀ ਹੈ। W.M.Urban ਅਨੁਸਾਰ ਪ੍ਰਕਿਰਤੀ ਦੇ ਸਾਰੇ ਖੇਤਰ ਵਿਚ ਮਨੁੱਖ ਹੀ ਸਿਰਫ ਕੀਮਤਾਂ ਦੀ ਚੇਤਨਾ ਰੱਖਣ ਵਾਲਾ ਹੈ।¹⁸ ਨਿਤਨ ਅਨੁਸਾਰ ਮਨੁੱਖ ਕਦਰਾਂ ਕੀਮਤਾਂ ਦੀ ਅਭਿਵਰਦਾਰ ਹੈ।¹⁹ ਗੁਰੂ ਨਾਨਕ ਦੇਵ ਜੀ ਅਨੁਸਾਰ ਮਨੁੱਖ ਨੈਤਿਕ ਪ੍ਰਣਾਲੀ ਦਾ ਸਰੂਪ ਹੈ ਜਿਸ ਦੇ ਅੰਤਰਕਰਣ ਵਿਚ ਨੈਤਿਕ ਵਿਧਾਨ ਉਕਰਿਆ ਹੈ। ਗੁਰਬਾਣੀ ਵਿਚ ਇਕ ਥਾਂ ਤੇ ਆਤਮਾ ਦੀ ਅਵਾਜ਼ ਨੂੰ 'ਦਿਲ ਦੇ ਮਾਲਕ ਦੀ ਹਾਕ' ਕਹਿ ਕੇ ਇਸ ਦਾ ਦਰਜਾ ਧਾਰਮਿਕ ਗ੍ਰੰਥਾਂ ਦੇ ਤੁੱਲ ਕਰਾਰ ਦਿੱਤਾ ਹੈ। 'ਗੁਰਮਤਿ ਨੇ ਮਨੁੱਖ ਨੂੰ ਅੰਤਿਮ ਕੀਮਤਾਂ ਦੀ ਸਿਫਾਰਿਸ਼ ਕੀਤੀ। ਕੁੱਝ ਲੋਕ ਭੁੱਲੇ ਹੋਏ ਮਾਸ ਦੇ ਟੁਕੜੇ, ਸ਼ੇਰਕਾਰਾਂ, ਬਿਜਲੀ ਦੇ ਉਪਕਰਣ, ਮਕਾਨ, ਕਰੋਸੀ ਨੋਟ, ਪੈਨ ਸੰਬੰਧੀ ਸਕੀਮਾਂ ਆਦਿ ਯੋਜਨਾਵਾਂ ਨੂੰ ਮਹਾਨਤਾ ਦਿੰਦੇ ਹਨ। ਇਹ ਜੀਵਨ ਪ੍ਰਤੀ ਸਹਾਇਕ ਕੀਮਤਾਂ ਹਨ ਪਰ ਇਹ ਨਾਦਰਸ਼ ਨਹੀਂ ਬਣ ਸਕਦੀਆਂ। ਕੁੱਝ

ਹੋਰ ਲੋਕ ਸੁਹਰਤ, ਸਵੀਕਾਰਤਾ, ਅਸਰ ਰਸੂਖ ਵਾਲੀਆਂ ਪ੍ਰਜੀਸ਼ਨਾਂ, ਮਹੱਤਵਪੂਰਨ ਵਿਅਕਤੀਆਂ ਨਾਲ ਮੇਲ ਜੋਲ ਆਦਿ ਦੀਆਂ ਗਲਾਂ ਵਲ ਝੁੱਕੇ ਹੁੰਦੇ ਹਨ। ਇਹ ਕਦਰਾਂ ਕੀਮਤਾਂ ਆਰਥਕ ਸੋਸ਼ਣ ਵਿਚ ਸਹਾਇਕ ਹੋਕੇ ਭਟਕਣਾ, ਅਤਿਪਤੀ ਤੇ ਨਿਰਾਸ਼ਤਾ ਵਧਾਉਂਦੀਆਂ ਹਨ। ਅਜ ਦੇ ਬਹੁਤੇ ਨੌਜਵਾਨ ਪਦਾਰਥਕ ਉਨਤੀ ਲਈ ਭ੍ਰਿਸ਼ਟਾਚਾਰ ਵਿਚ ਗ੍ਰਸਦੇ ਜਾ ਰਹੇ ਹਨ। ਗੁਰਮਤਿ ਨੇ ਇਸ ਜੀਵਨ ਜਾਚ ਨੂੰ ਬੀਮਾਰ ਤਰਜ਼ੇ-ਜ਼ਿੰਦਗੀ ਕਹਿ ਕੇ ਰੱਦ ਕਰ ਦਿੱਤਾ ਕਿਉਂਕਿ ਇਸ ਦੀ ਸਦਾਚਾਰਕ ਬਣਤਰ ਅੰਦਰੋਂ ਖੋਖਲੀ ਹੁੰਦੀ ਹੈ ਜੋ ਜੀਵਨ ਸਿਸ਼ਟੀ ਦੇ ਨਿਯਮ ਨੂੰ ਬੇਅਰਥ ਕਰ ਦਿੰਦੀ ਹੈ। ਇਸ ਸੰਬੰਧ ਵਿਚ ਭਗਤ ਕਬੀਰ ਜੀ ਦਾ ਸਲੋਕ ਵਿਸ਼ੇਸ਼ ਹੈ :

ਕਬੀਰ ਦੀਨੁ ਗਵਾਇਆ ਦੁਨੀ ਸਿਉਂ, ਦੁਨੀ ਨ ਚਾਲੀ ਸਾਥਿ।

ਪਾਇ ਕੁਹਾੜਾ ਮਾਰਿਆ ਗਾਫਲਿ ਅਪੁਨੈ ਹਾਥਿ।²²

ਗੁਰੂ ਨਾਨਕ ਦੇਵ ਜੀ ਅਨੁਸਾਰ ਸੰਸਾਰਕ ਪ੍ਰਸਿੱਧੀ ਵਾਲੀ ਜ਼ਿੰਦਗੀ ਲੋਕਾਂ ਨੂੰ ਆਪਣੇ ਪਿਛੇ ਭੋਰਨ ਵਾਲੀ ਰਿਧੀਆਂ ਸਿਧੀਆਂ ਵਾਲੀ ਜੀਵਨ-ਜੁਗਤ ਵੀ ਪ੍ਰਵਾਨ ਨਹੀਂ ਜੋ ਵਿਅਕਤੀ ਪ੍ਰਭੂ ਦੀਆਂ ਨਜ਼ਰਾਂ ਵਿਚੋਂ ਡਿਗ ਪਿਆ ਹੈ। ਜਿਵੇਂ :

ਜੇ ਜੁਗ ਚਾਰੇ ਆਰਜਾ ਹੋਰ ਦਸੁਣੀ ਹੋਇ।

... ..

ਜੇ ਤਿਸੁ ਨਦਰਿ ਨ ਆਵਈ ਤਾ ਵਾਤਿ ਨ ਪੁਛੈ ਕੋ।

ਕੀਟਾ ਅੰਦਰਿ ਕੀਟੁ ਕਹਿ ਦੋਸੀ ਦੋਸੁ ਧਰੇ।²³

ਗੁਰਮਤਿ ਨੇ ਮਨੁੱਖ ਨੂੰ ਅੰਤਿਮ ਕੀਮਤਾਂ ਦੀ ਸਿਫਾਰਸ਼ ਕੀਤੀ ਜੋ ਸਤਿ ਸੁਹਜ ਖੇੜਾ²⁴ ਧੀਰਜ,²⁵ ਨਿਆਂ,²⁶ ਵਿਸਵਾਸ,²⁷ ਪ੍ਰਮਾਣ ਤੇ ਆਸ²⁸ ਦੇ ਨਾਵਾਂ ਨਾਲ ਜਾਣੀਆਂ ਜਾਂਦੀਆਂ ਹਨ। ਗੁਰਮਤਿ ਨੇ ਇਕਾਗਰਤਾ, ਗਿਆਨ, ਸੰਗੀਤਕ ਅਨੰਦ ਤੇ ਆਮ ਸੂਝ ਬੂਝ ਤੇ ਭੁੱਖੇਗੀ ਦਿਸ਼ਟੀ ਦੀਆਂ ਵਿਸ਼ੇਸ਼ਤਾਵਾਂ ਤੋਂ ਹੀਣੇ ਬੰਦੇ ਨੂੰ ਮਨੁੱਖਾਂ ਦੀ ਗਿਣਤੀ ਵਿਚ ਸ਼ਾਮਲ ਕਰਨ ਤੋਂ ਨਾਂਹ ਕਰ ਦਿੱਤੀ।²⁹ ਦੂਜੇ ਸ਼ਬਦਾਂ ਵਿਚ ਉਪਰੋਕਤ ਵਿਸ਼ੇਸ਼ਤਾਵਾਂ ਨਾਲ ਹੀ ਇਕ ਜੀਵ ਮਨੁੱਖੀ ਮਿਆਰ ਤੇ ਪੂਰਾ ਉਤਰ ਸਕਦਾ ਹੈ। ਗੁਰਮਤਿ ਦੁਆਰਾ ਸੁਝਾਈਆਂ ਉਪਰੋਕਤ ਕੀਮਤਾਂ ਠੋਸ ਤੇ ਵਿਸ਼ੇਸ਼ ਹਨ ਤੇ ਅੰਤਿਮ ਸ਼ਬਾਰਥ ਹਨ ਕਿਉਂਕਿ ਇਨ੍ਹਾਂ ਦੀ ਸਹਾਇਤਾ ਨਾਲ ਵਿਅਕਤੀ ਆਪਣੇ ਜੀਵਨ ਮਨੋਰਥ ਦੀ ਸਿੱਧੀ ਕਰਦਾ ਹੈ ਤੇ ਉਹ ਸੰਸਾਰਕ ਵਸਤਾਂ ਦੇ ਢੇਰ ਲਗਾਉਣ ਵਿਚ ਨਹੀਂ ਲਗਦਾ।

ਮਨੁੱਖ ਜੀਵਨ ਦਾ ਮਨੋਰਥ

ਸਿੱਖ ਆਸ਼ੇ ਅਨੁਸਾਰ ਮਨੁੱਖ ਅਕਾਲਪੁਰਖ ਵਲੋਂ ਆਉਂਦਾ ਹੈ ਤੇ ਫਿਰ ਅਕਾਲਪੁਰਖ ਵਲ ਹੀ ਜਾਂਦਾ ਹੈ। ਗੁਰੂ ਨਾਨਕ ਦੇਵ ਜੀ ਦਾ ਕਥਨ 'ਜਿਸ ਤੇ ਉਪਜੇ ਤਿਸ ਹੀ ਜੈਸੇ' (ਰਾਗ ਰਾਮਕਲੀ ਮਹਲਾ ੧, ਸਿਧ ਗੋਸ਼ਟਿ) ਵਿਅਕਤੀ ਦੇ ਸਾਹਮਣੇ ਆਪਣੇ ਸ੍ਰੋਤ ਪ੍ਰਭੂ ਵਾਂਗ ਸੰਪੂਰਨ ਹੋਣ ਦਾ ਆਦਰਸ਼ ਰਖਦਾ ਹੈ। ਗੁਰੂ ਅਰਜਨ ਦੇਵ ਜੀ ਨੇ ਆਪਣੇ ਇਕ ਸ਼ਬਦ ਵਿਚ ਰੱਬ ਅਥਵਾ ਅਕਾਲਪੁਰਖ ਦੇ ਸੰਕਲਪ ਨੂੰ ਸਦੀਵਤਾ, ਨਿਰਭੈਤਾ, ਸੰਤੁਸ਼ਟਤਾ, ਅਰੋਗਤਾ, ਸੁਤੰਤਰਤਾ, ਪਵਿਤਰਤਾ, ਸੰਪੂਰਨਤਾ, ਅਭੇਦਤਾ ਆਦਿ, ਕੀਮਤਾਂ ਦੇ ਸਮੁੱਚੇ ਦੇ ਰੂਪ ਵਿਚ ਵਰਣਨ ਕੀਤਾ ਹੈ। ਇਨ੍ਹਾਂ ਵਿਸ਼ੇਸ਼ਤਾਵਾਂ ਵਾਲੇ ਪ੍ਰਭੂ ਦਾ ਚਿੰਤਨ ਇਕ

ਵਿਅਕਤੀ ਦੀ ਜੀਵਨ ਜਾਚ ਵਿਚ ਇਨ੍ਹਾਂ ਗੁਣਾਂ ਦਾ ਸੰਚਾਰ ਕਰਦਾ ਹੈ ਤੇ ਉਹ ਉਸ ਵਰਗਾ ਹੋ ਜਾਂਦਾ ਹੈ। ਪ੍ਰਭੂ ਦੀਆਂ ਉਪਰੋਕਤ ਵਿਸ਼ੇਸ਼ਤਾਵਾਂ ਦਰਸਾਉਂਦਾ ਸ਼ਬਦ ਹੇਠ ਲਿਖਿਆ ਹੈ :

ਨਾ ਓਹੁ ਮਰਤਾ, ਨਾ ਹਮ ਡਰਿਆ, ਨਾ ਓਹੁ ਬਿਨਸੈ ਨਾ ਹਮ ਕੜਿਆ।
ਨਾ ਓਹੁ ਨਿਰਧਨੁ ਨਾ ਹਮ ਭੂਖੇ। ਨਾ ਓਸੁ ਦੂਖੁ, ਨਾ ਹਮ ਕਉ ਦੂਖੇ।
ਅਵਰ ਨ ਕੋਊ ਮਾਰਨ ਵਾਰਾ। ਜੀਅਉ ਹਮਾਰਾ ਜੀਉ ਦੇਨਹਾਰਾ।

... ..
ਨਾਨਕ ਗੁਰ ਖੋਇ ਕੁਮ ਭੰਗਾ। ਹਮ ਓਇ ਮਿਲਿ ਹੋਇ ਇਕ ਰੰਗਾ।¹¹

ਗੁਰੂ ਅਰਜਨ ਦੇਵ ਜੀ ਅਨੁਸਾਰ ਮਨੁੱਖਾਂ ਜੀਵਨ ਦਾ ਮਨੋਰਥ ਗੋਬਿੰਦ ਨੂੰ ਮਿਲਣਾ ਹੈ ਅਰਥਾਤ ਆਪਣੀ ਪਹਿਲੀ ਆਦਿ ਦਸ਼ਾ ਨੂੰ ਪ੍ਰਾਪਤ ਕਰਨਾ ਹੈ। ਸੱਚ ਦੀ ਪ੍ਰਾਪਤੀ ਲਈ ਸਰੀਰ ਨੂੰ ਵਸੀਲਾ ਬਣਾਉਣਾ ਹੈ। ਇਸ ਤਰ੍ਹਾਂ ਮਨੁੱਖਾਂ ਜਨਮ ਇਸ ਨੂੰ ਮੁੜ ਆਪਣੇ ਕੇਂਦਰ ਵਿਚ ਜਾਣ ਦਾ ਅਵਸਰ ਪ੍ਰਦਾਨ ਕਰਦਾ ਹੈ। ਕੇਵਲ ਮਨੁੱਖ ਹੀ ਇਸ ਪ੍ਰਯੋਜਨ ਨੂੰ ਜਾਣ ਸਕਦਾ ਹੈ, ਹੋਰ ਜੁਨੀਆਂ ਨੂੰ ਇਸ ਦੀ ਸੋਝੀ ਹੀ ਨਹੀਂ। ਗੁਰੂ ਅਰਜਨ ਦੇਵ ਜੀ ਸਪਸ਼ਟ ਕਰਦੇ ਹਨ :

ਭਈ ਪਰਾਪਤਿ ਮਾਨੁਖ ਦੇਹੁਗੀਆ।

ਗੋਬਿੰਦ ਮਿਲਣ ਕੀ ਇਹ ਤੇਰੀ ਬਰੀਆ।¹²

ਮਨੁੱਖਾਂ ਜੀਵਨ ਵਿਕਾਸ ਪ੍ਰਵਾਹ ਦਾ ਅੰਤਿਮ ਸਿੱਟਾ ਹੈ। ਮਨੁੱਖ ਦੀ ਪਉੜੀ ਤੇ ਪੁੱਜ ਕੇ ਇਸ ਵਿਚ ਸ੍ਵੈ-ਚੇਤਨਤਾ ਵਾਪਰਦੀ ਹੈ। ਹਉਮੈ ਅਰਥਾਤ ਸ੍ਵੈ-ਚੇਤਨਤਾ ਜਿਸਨੇ ਨਿਰਗੁਣ ਪਰਮਾਤਮਾ ਤੋਂ ਨਿਖੇੜਿਆ ਤੇ ਮਾਇਆ ਦੇ ਜੀਵਨ ਵਿਚ ਪ੍ਰਵਿਰਤ ਕੀਤਾ ਸੀ, ਉਚੇਰੇ ਮੰਡਲ ਤੇ ਲਿਜਾ ਕੇ, ਜੀਵ ਆਤਮਾ ਨੂੰ ਪਰਮਾਤਮਾ ਵਲ ਲਿਜਾ ਸਕਦੀ ਹੈ। ਹਉਮੈ ਸਾਡੀ ਸ਼ਖਸੀਅਤ ਹੈ, ਇਹ ਸਾਡੇ ਕਰਮਾਂ, ਬੰਧਨਾਂ ਤੇ ਜਨਮ ਮਰਨ ਦਾ ਕਾਰਨ ਹੈ। ਹਉਮੈ ਲੰਮਾ ਰੋਗ ਹੈ ਪਰ ਦਾਰੂ ਵੀ ਇਸ ਦੇ ਅੰਦਰ ਹੀ ਹੈ ਕਿਉਂਕਿ ਹਉਮੈ ਹੀ ਸ਼ਖਸੀਅਤ ਦਾ ਕਾਰਨ ਹੈ। ਸ਼ਬਦ ਦੀ ਕਮਾਈ ਦੁਆਰਾ ਹਉਮੈ ਦਾ ਦੁੱਖ ਹੱਟ ਸਕਦਾ ਹੈ। ਸ਼ਬਦ ਵਿਚ ਆਪਾ ਭਾਵ ਮਰ ਜਾਂਦਾ ਹੈ। ਆਪਣੇ ਤੇ ਪਰਾਏ ਦਾ ਭੇਦ ਮਿੱਟ ਜਾਂਦਾ ਹੈ। ਹਉਮੈ ਪ੍ਰਭੂ ਦੀ ਅਨੇਕਤਾ ਅਥਵਾ ਮਾਨਵਤਾ ਦੀ ਸੇਵਾ ਵਿਚ ਲੱਗ ਕੇ ਸੁੰਦਰ ਹਉਮੈ ਵਿਚ ਤਬਦੀਲ ਹੋ ਜਾਂਦੀ ਹੈ ਤੇ ਸਿਰਜਨਾਤਮਕ ਕੰਮਾਂ ਵਿਚ ਲਗ ਜਾਂਦੀ ਹੈ। ਗੁਰੂ ਅੰਗਦ ਦੇਵ ਜੀ ਹਉਮੈ ਦੇ ਵਿਘਨਕਾਰੀ ਰੂਪ ਦਾ ਇਲਾਜ ਹਉਮੈ ਵਿਚ ਦਸਦੇ ਹੋਏ ਫੁਰਮਾਉਂਦੇ ਹਨ :

ਹਉਮੈ ਏਹਾ ਜਾਤਿ ਹੈ, ਹਉਮੈ ਕਰਮ ਕਮਾਹਿ।

ਹਉਮੈ ਏਈ ਬੰਧਨਾ ਫਿਰਿ ਫਿਰ ਜੋਨੀ ਪਾਹਿ।

... ..
ਹਉਮੈ ਦੀਰਘ ਰੋਗ ਹੈ, ਦਾਰੂ ਭੀ ਇਸੁ ਮਾਹਿ।

ਕਿਰਪਾ ਕਰੇ ਜੇ ਆਪਣੀ ਤਾ ਗੁਰ ਕਾ ਸਬਦੁ ਕਮਾਹਿ।

ਨਾਨਕੁ ਕਹੈ ਸੁਣਹੁ ਜਨਹੁ ਇਤੁ ਸੰਜਮਿ ਦੁਖ ਜਾਹਿ।¹³

ਸਿੱਖ ਧਰਮ ਅਨੁਸਾਰ ਮਾਨਵ ਦਾ ਈਸ਼ਵਰ ਵਿਚ ਪਰਿਵਰਤਨ ਹੋ ਸਕਦਾ ਹੈ।

ਈਸਾਈ ਧਰਮ ਅਨੁਸਾਰ ਮਨੁੱਖ ਪਵਿਤਰ ਆਤਮਾ ਦੇ ਉਤਾਰ ਦੁਆਰਾ ਰੱਬ ਬਣ ਸਕਦਾ ਹੈ ਜੋ ਉਸ ਨੂੰ ਤਬਦੀਲ ਕਰਦਾ ਹੈ। ਗੁਰਮਤਿ ਅਨੁਸਾਰ ਰਬ ਅਕਾਸ਼ ਵਿੱਚੋਂ ਉਤਰਨ ਦੀ ਬਜਾਏ ਮਨੁੱਖ ਦੀ ਆਤਮਾ ਵਿੱਚੋਂ ਉਤਪੰਨ ਹੁੰਦਾ ਹੈ ਤੇ ਇਹ ਵਿਅਕਤੀ ਦੇ ਆਪਣੇ ਦੈਵੀ ਵਿਰਸੇ ਪ੍ਰਤੀ ਜਾਗਰੂਕਤਾ ਤੇ ਆਤਮਿਕ ਬੇਦਾਰੀ ਦਾ ਪ੍ਰਣਾਮ ਹੁੰਦਾ ਹੈ।¹⁴

ਮਨੁੱਖੀ ਪ੍ਰਕਿਰਤੀ ਦਾ ਦੈਵੀਕਰਨ

ਮਨੁੱਖ ਉੱਚੇਰੇ ਆਪੇ (higher self) ਤੇ ਨੀਵੇਂ ਆਪੇ (lower self) ਦਾ ਸੁਮੇਲ ਹੈ। ਉਸ ਵਿਚ ਜਿਥੇ ਉਤਮ ਪ੍ਰੇਰਨਾਵਾਂ ਹਨ, ਉਥੇ ਨੀਵੀਆਂ ਵਾਸ਼ਨਾਵਾਂ ਵੀ ਹਨ। ਇਹ ਵਾਸ਼ਨਾਵਾਂ ਉਸ ਨੂੰ ਵਿਰਸੇ ਵਿਚ ਮਿਲਦੀਆਂ ਹਨ। ਇਹ ਵਿਰਸਾ ਉਨ੍ਹਾਂ ਜੂਨੀਆਂ ਦੇ ਪ੍ਰਭਾਵ ਵਜੋਂ ਉਸ ਪਾਸ ਆਉਂਦਾ ਹੈ ਜਿਨ੍ਹਾਂ ਵਿੱਚੋਂ ਲੰਘ ਕੇ ਉਹ ਮਨੁੱਖੀ ਜੂਨ ਤਕ ਪਹੁੰਚਿਆ ਹੈ। ਵਿਅਕਤੀ ਦੇ ਆਪੇ ਦਾ ਇਕ ਭਾਗ ਜਿਸ ਨੂੰ ਸੀ.ਜੀ. ਜੁੰਗ ਨੇ ਸਮੂਹਕ ਅਚੇਤਨਾ (collective unconscious) ਕਿਹਾ ਹੈ, ਆਪਣੇ ਆਪ ਵਿਚ ਪਾਸ਼ਵਿਕ ਪੱਧਰ ਦੀਆਂ ਯਾਦ-ਸੀਮਾਵਾਂ ਸਾਂਭੀ ਬੈਠਾ ਹੈ।¹⁵ ਗੁਰੂ ਅਰਜਨ ਦੇਵ ਜੀ ਅਨੁਸਾਰ ਮਨੁੱਖ ਕੀੜੇ, ਪੰਝਗੇ, ਹਾਥੀ, ਮੱਛੀ, ਕੁਰੰਗ, ਪੰਛੀ, ਘੋੜੇ ਆਦਿ ਜੂਨੀਆਂ ਵਿੱਚੋਂ ਲੰਘ ਕੇ ਮਨੁੱਖੀ ਜੂਨ ਤਕ ਪਹੁੰਚਿਆ ਹੈ।¹⁶ ਇਨ੍ਹਾਂ ਪਾਸ਼ਵਿਕ ਸ਼੍ਰੇਣੀਆਂ ਦੇ ਸੰਸਕਾਰ ਮਨੁੱਖ ਨੂੰ ਵਿਰਸੇ ਵਿਚ ਮਿਲਦੇ ਹਨ ਤੇ ਇਨ੍ਹਾਂ ਪ੍ਰਭਾਵਾਂ ਦੀ ਮੈਲ ਉਸ ਦੇ ਮਨ ਤੇ ਚੜ੍ਹੀ ਹੋਈ ਹੈ।¹⁷

ਗੁਰਮਤਿ ਨੇ ਮਨੁੱਖ ਦੇ ਸਾਹਮਣੇ ਉਸ ਦਾ ਸੰਪੂਰਨ ਦਿਸ਼ਟੀਕੋਨ ਰੱਖਿਆ। ਪ੍ਰਸਿੱਧ ਮਨੋਵਿਗਿਆਨੀ ਫਰਾਇਡ ਨੇ ਅਚੇਤ ਮਨ ਨੂੰ ਪਾਸ਼ਵਿਕ ਪੱਧਰ ਤੇ ਰੱਖਿਆ ਪਰ ਗੁਰਮਤਿ ਨੇ ਮਨੁੱਖ ਦੇ ਆਂਤਰਿਕ ਸੰਸਾਰ ਨੂੰ 'ਰਾਮ ਕੀ ਅੰਸ਼' ਕਰਾਰ ਦਿੱਤਾ ਤੇ ਮਨੁੱਖ ਨੂੰ ਆਪਣੀ ਪ੍ਰਕਿਰਤੀ ਬਾਰੇ ਸੰਪੂਰਣ ਤੇ ਸਹੀ ਜਾਣਕਾਰੀ ਦਿੱਤੀ। ਗੁਰੂ ਨਾਨਕ ਦੇਵ ਜੀ ਅਨੁਸਾਰ ਜਿਥੇ ਸਰੀਰ ਵਿਚ ਵਿਕਾਰਾਂ ਦੀ ਅਗਨੀ ਹੈ ਉਥੇ ਸ਼ਾਂਤ ਸੁਭਾ ਦੀ ਬਨਾਸਪਤੀ ਵੀ ਹੈ। ਜਿਥੇ ਇਸ ਵਿਚ ਸੂਰਜ ਦਾ ਤੇਜ਼ ਹੈ, ਉਥੇ ਚੰਦ ਵਰਗੀ ਸੀਤਲਤਾ ਵੀ ਹੈ।¹⁸ ਜਿਥੇ ਸਰੀਰ ਕਾਮ ਕ੍ਰੋਧ ਦੀ ਨਗਰੀ ਹੈ, ਉਥੇ ਹਰੀ ਦਾ ਮਹਲ ਵੀ ਹੈ। ਗੁਰੂ ਨਾਨਕ ਦੇਵ ਜੀ ਨੇ ਮਨੁੱਖੀ ਸਰੀਰ ਦੇ ਸੰਪੂਰਣ ਖਿੜਾਉ ਤੇ ਖੁਸ਼ਹਾਲੀ ਲਈ ਕਾਮ-ਕ੍ਰੋਧ ਦੀਆਂ ਭਾਵਨਾਵਾਂ ਨੂੰ ਰੰਬੇ ਬਨਾਉਣ ਲਈ ਕਿਹਾ ਤਾਕਿ ਪਾਸ਼ਵਿਕ ਪ੍ਰਵਿਰਤੀਆਂ ਦਾ ਉਥਾਨ ਹੋ ਸਕੇ।^{18a} ਤੇ ਮਨੁੱਖ ਦਾ ਈਸ਼ਵਰ ਵਿਚ ਪਰਿਵਰਤਨ ਹੋ ਸਕੇ। ਇਹ ਬਦਲੀ ਦੀ ਪ੍ਰਕਿਰਿਆ ਅਥਵਾ ਸਮੁੱਚਾ ਦੈਵੀਕਰਨ ਗੁਰੂ ਦੀ ਅਗਵਾਈ ਵਿਚ ਹੀ ਸੰਭਵ ਹੈ।

ਬਲਿਹਾਰੀ ਗੁਰ ਆਪਣੇ ਦਿਉਹਾੜੀ ਸਦ ਵਾਰ।

ਜਿਨਿ ਮਾਣਸ ਤੇ ਦੇਵਤੇ ਕੀਏ, ਕਰਤ ਨ ਲਾਗੀ ਵਾਰ।¹⁹

ਉਪਰੋਕਤ ਦੈਵੀਕਰਨ ਰਾਹੀਂ ਮਨੁੱਖ ਸੰਪੂਰਨ ਹੁੰਦਾ ਹੈ। ਮਨੁੱਖ ਦੀ ਸੰਪੂਰਨਤਾ ਲਈ ਗੁਰੂ ਨਾਨਕ ਦੇਵ ਜੀ ਨੇ ਸਚਿਆਰ ਦਾ ਪ੍ਰਤੀਕ ਵਰਤਿਆ ਹੈ। ਇਹ ਸਚਿਆਰ ਵਿਅਕਤੀ ਅੰਦਰੂਨੀ ਰਹਿਤ ਦਾ ਪਰਿਣਾਮ ਹੈ ਜੋ ਮੁੱਚ ਤੇ ਸੱਚ, ਦਇਆ ਤੇ ਖਿਮਾਂ, ਨਿਮਰਤਾ ਤੇ ਗਰੀਬੀ, ਮਿੱਠਾ ਬੋਲਣਾ, ਗੁਰੂ ਲਈ ਭੈ ਤੇ ਭਾਵਨੀ ਦੀਆਂ ਖੂਬੀਆਂ, ਸੰਤੋਖ ਰਖਣਾ, ਈਰਖਾ ਤੋਂ ਬਚਣਾ ਆਦਿ ਵਿਸ਼ੇਸ਼ਤਾਵਾਂ ਦਾ ਸਮੁੱਚ ਹੈ।²⁰

ਮਨੁੱਖੀ ਜੀਵਨ ਦਾ ਸੰਤੁਲਨ

ਗੁਰਮਤਿ ਨੇ ਮਨੁੱਖੀ ਜੀਵਨ ਨੂੰ ਸੰਤੁਲਿਤ ਰੱਖਣ ਦੀ ਬਾਰ ਬਾਰ ਪ੍ਰੇਰਨਾ ਕੀਤੀ ਹੈ। ਜੀਵਨ ਪ੍ਰਤੀ ਅਲਪ ਅਥਵਾ ਸੀਮਿਤ ਦ੍ਰਿਸ਼ਟੀਕੋਨ ਹੀ ਮਨੁੱਖੀ ਜੀਵਨ ਦੇ ਸੰਤੁਲਨ ਨੂੰ ਵਿਗਾੜਦਾ ਹੈ ਜਿਸ ਅਧੀਨ ਮਨੁੱਖ ਪ੍ਰਕਿਰਤੀ ਦੇ ਨਿਯਮਾਂ ਤੋਂ ਅਣਜਾਣ ਹੋਕੇ ਦੁੱਖ ਭੋਗਦਾ ਹੈ। ਪਰਿਵਰਤਨ ਕੁਦਰਤ ਦਾ ਨਿਯਮ ਹੈ। ਦੁਨੀਆਂ ਵਿਚ ਕੋਈ ਵੀ ਚੀਜ਼ ਸਥਾਈ ਨਹੀਂ। ਦਿਨ ਰਾਤ ਬਦਲਦੇ ਹਨ, ਮੌਸਮ ਬਦਲਦੇ ਹਨ, ਮਨੁੱਖੀ ਸਰੀਰ, ਬਚਪਨ ਤੇ ਜੁਆਨੀ ਦੀਆਂ ਦਸ਼ਾਵਾਂ ਵਿਚ ਬਦਲਦਾ ਹੈ। ਇਨ੍ਹਾਂ ਤੋਂ ਬਿਨਾਂ ਵਿਗਿਆਨ ਨਾਲ, ਉਦਯੋਗੀਕਰਨ ਆਇਆ ਹੈ, ਕਈ ਸਮਾਜਕ ਤਬਦੀਲੀਆਂ ਉਤਪੰਨ ਹੋਈਆਂ ਹਨ। ਸ਼ਹਿਰਾਂ ਵਿਚ ਰਿਹਾਇਸ਼ੀ ਥਾਂ ਸੁੰਗੜ ਗਿਆ ਹੈ। ਮਨੁੱਖੀ ਸੁਭਾ ਵਿਚ ਘੁਟਨ ਆ ਗਈ ਹੈ। ਤਣਾਉ ਵੱਧ ਗਿਆ ਹੈ। ਅੱਧੀ ਤੋਂ ਜ਼ਿਆਦਾ ਅਬਾਦੀ ਦਾ ਦਿਮਾਗੀ ਤਵਾਜ਼ਨ ਵਿਗੜ ਗਿਆ ਹੈ। ਤਬਦੀਲੀ ਦੇ ਇਸ ਸੰਦਰਭ ਵਿਚ, ਗੁਰਮਤਿ ਨੇ ਜੀਵਨ ਪ੍ਰਤੀ ਇਕ ਵਿਸ਼ਾਲ ਦ੍ਰਿਸ਼ਟੀਕੋਨ ਅਪਨਾਉਂਦੇ ਹੋਏ, ਖੁਸ਼ੀਆਂ-ਗਮੀਆਂ ਸਮੇਂ ਇਕ ਵਿਸ਼ੇਸ਼ ਸੰਤੁਲਨ ਬਣਾਈ ਰੱਖਣ ਦੀ ਪ੍ਰੇਰਨਾ ਕੀਤੀ ਹੈ। ਖੁਸ਼ੀ ਸਮੇਂ ਫੁੱਲ ਕੇ, ਆਪੇ ਤੋਂ ਬਾਹਰ ਹੋਣਾ ਤੇ ਦੁਖ-ਤਕਲੀਫ ਸਮੇਂ ਨਿਰਾਸ਼ਤਾ ਦੇ ਖੂਹ ਵਿਚ ਡਿਗ ਪੈਣਾ, ਦੋਵੇਂ ਸਥਿਤੀਆਂ ਅਸੰਤੁਲਿਤ ਦਸ਼ਾ ਦੀਆਂ ਪ੍ਰਤੀਕ ਹਨ। ਗੁਰੂ ਅਰਜਨ ਦੇਵ ਜੀ ਦਾ ਫੁਰਮਾਨ 'ਤੈਸਾ ਹਰਖ ਤੈਸਾ ਉਸ ਸੋਗ। ਸਦਾ ਅਨੰਦ ਤਹ ਨਹੀਂ ਬਿਓਗ।' ਇਸ ਸੰਬੰਧ ਵਿਚ ਠੀਕ ਸੋਧ ਦਿੰਦਾ ਹੈ। ਗੁਰੂ ਤੇਗ ਬਹਾਦਰ ਜੀ ਨੇ ਵਿਅਕਤੀ ਨੂੰ ਖੁਸ਼ੀ ਗਮੀ ਤੋਂ ਨਿਰਲੇਪ ਰਹਿਣਾ, ਮੋਹ-ਮਮਤਾ ਦਾ ਤਿਆਗ ਕਰਨ, ਮਿਟੀ ਤੇ ਸੋਨੇ ਨੂੰ ਇਕ ਸਮਾਨ ਸਮਝਣ, ਨਿੰਦਾ-ਉਸਤਤ, ਲੋਭ ਮੋਹ ਤੇ ਅਗਿਆਨ ਤੋਂ ਰਹਿਤ ਹੋਣ, ਮਾਨ-ਅਪਮਾਨ ਪ੍ਰਤੀ ਸਮਾਨ ਦ੍ਰਿਸ਼ਟੀ ਰੱਖਣ, ਆਸ਼ਾਵਾਂ ਤੇ ਅਨੇਕ ਪ੍ਰਕਾਰ ਦੇ ਸੰਕਲਪਾਂ ਤੋਂ ਮਨ ਨੂੰ ਸੱਖਣਾ ਕਰਨ, ਸੰਸਾਰ ਤੋਂ ਨਿਰਲੇਪ ਰਹਿਣ ਤੇ ਕਾਮ ਕ੍ਰੋਧ ਦੀਆਂ ਖਿੱਚਾਂ ਤੋਂ ਸੁਤੰਤਰ ਹੋਣ ਲਈ ਜ਼ੋਰਦਾਰ ਪ੍ਰੇਰਨਾ ਕੀਤੀ। ਜਿਵੇਂ :

ਜੋ ਨਰੁ ਦੁਖ ਮੈ ਦੁਖੁ ਨਹੀ ਮਾਨੈ।

ਸੁਖ ਸਨੇਹੁ ਅਰੁ ਭੈ ਨਹੀਂ ਜਾ ਕੈ, ਕੰਚਨ ਮਾਟੀ ਮਾਨੈ। ਰਹਾਉ।

ਨਹ ਨਿੰਦਿਆ ਨਹ ਉਸਤਤਿ ਜਾ ਕੈ, ਲੋਭੁ ਮੋਹੁ ਅਭਿਮਾਨਾ।

ਹਰਖ ਸੋਗ ਤੇ ਰਹੈ ਨਿਆਰਉ ਨਾਹਿ ਮਾਨ ਅਪਮਾਨਾ।

ਗੁਰ ਕਿਰਪਾ ਜਿਹ ਨਰ ਕਉ ਕੀਨੀ ਤਿਹ ਇਹ ਜੁਗਤਿ ਪਛਾਨੀ।

ਨਾਨਕ ਲੀਨ ਭਇਓ ਗੋਬਿੰਦ ਸਿਉ ਜਿਉ ਪਾਨੀ ਸੰਗ ਪਾਨੀ।¹

ਚੰਗੇ ਤੇ ਮਾੜੇ ਦੀ ਚੋਣ

ਹਰੇਕ ਧਰਮ ਵਿਚ ਕਾਮਲ ਸ਼ਖਸੀਅਤ ਦੀ ਉਸਾਰੀ ਲਈ ਵਿਅਕਤੀ ਨੂੰ ਕੁੱਝ ਵਿਚਾਰਾਂ, ਆਦਰਸ਼ਾਂ ਜਾਂ ਵਸਤਾਂ ਨੂੰ ਅਪਨਾਉਣ ਤੇ ਜ਼ੋਰ ਦਿੱਤਾ ਜਾਂਦਾ ਹੈ ਤੇ ਕੁੱਝ ਦੇ ਤਿਆਗ ਬਾਰੇ ਪ੍ਰੇਰਨਾ ਦਿੱਤੀ ਜਾਂਦੀ ਹੈ। ਧਰਮ ਦੇ ਖੇਤਰ ਵਿਚ ਮੁੱਖ ਵਿਚਾਰ ਇਹੀ ਹਾਵੀ ਰਹਿੰਦਾ ਹੈ ਕਿ ਮਨੁੱਖ ਲਈ ਕੀ ਚੰਗਾ ਹੈ ਤੇ ਕੀ ਮਾੜਾ। ਇਸ ਤਰ੍ਹਾਂ ਮਨੁੱਖ ਦੇ ਕੁੱਝ ਵਿਸ਼ੇਸ਼ ਰੁਝਾਨਾਂ, ਝੁਕਾਵਾਂ ਅਥਵਾ ਲਗਾਵਾਂ ਨੂੰ ਠੀਕ ਗਿਣਿਆ ਜਾਂਦਾ ਹੈ ਤੇ ਕੁੱਝ ਨੂੰ

ਗਲਤ। ਇਸ ਢੰਗ ਨਾਲ ਵਿਅਕਤੀ ਦੀ ਸੋਚ ਤੇ ਕਰਤਵਾਂ ਨੂੰ ਨੇਕ ਮਾਰਗ ਤੇ ਤੋਰਿਆ ਜਾਂਦਾ ਹੈ। ਇਸ ਸੰਬੰਧ ਵਿਚ ਗੁਰੂ ਅਰਜਨ ਦੇਵ ਜੀ ਨੇ ਇਕ ਸ਼ਬਦ ਵਿਚ ਮਨੁੱਖ ਨੂੰ ਕੁੱਝ ਵਿਕਲਪਾਂ ਨੂੰ ਰੱਦ ਕਰਨ ਤੇ ਕੁੱਝ ਨੂੰ ਸਵੀਕਾਰ ਕਰਨ ਲਈ ਸਪਸ਼ਟ ਕਿਹਾ ਹੈ। ਉਹਨਾਂ ਅਨੁਸਾਰ ਮਨੁੱਖੀ ਆਪੇ ਦੇ ਆਂਗਣ ਵਿਚ ਸਭ ਤੋਂ ਪਵਿੱਤਰ ਰੋਸ਼ਨੀ ਪਰਮਾਤਮਾ ਦੀ ਰੋਸ਼ਨੀ ਹੈ। ਸਭ ਤੋਂ ਪਵਿੱਤਰ ਚਿੰਤਨ ਰੱਬੀ ਨਾਮ ਦਾ ਚਿੰਤਨ ਹੈ। ਸਭ ਤੋਂ ਵਡਾ ਤਿਆਗ ਕਾਮ, ਕ੍ਰੋਧ, ਲੋਭ ਦਾ ਤਿਆਗ ਹੈ। ਸਭ ਤੋਂ ਵਡਾ ਜਾਗਰਣ 'ਹਰਿ ਸ਼ੀਰਤਨ' ਦਾ ਜਾਗਰਣ ਹੈ। ਗੁਰ-ਚਰਨਾਂ ਦਾ ਸਨੇਹ ਸਭ ਤੋਂ ਵਡਾ ਸਨੇਹ ਹੈ। ਇਹ ਜੀਵਨ-ਵਿਧੀ ਪ੍ਰਭੂ ਬਖਸ਼ਿਸ਼ ਨਾਲ ਵਰੋਸਾਏ ਜਿਗਿਆਸੂ ਨੂੰ ਮਿਲਦੀ ਹੈ। ਪ੍ਰਭੂ-ਸ਼ਰਨ ਦੀ ਤਲਬ ਰਖਣ ਵਾਲੇ ਲਈ ਸਾਰੇ ਕਰਮ ਹੀ ਨੇਕ ਤੇ ਪਵਿੱਤਰ ਹਨ। ਜਿਵੇਂ :

ਚਾਦਨਾ ਚਾਦਨੁ ਆਂਗਨਿ, ਪ੍ਰਭ ਜੀਉ ਅੰਤਰਿ ਚਾਦਨਾ।

ਆਰਾਧਨਾ ਅਰਾਧਨੁ ਨੀਕਾ, ਹਰਿ ਹਰਿ ਨਾਮੁ ਅਰਾਧਨਾ।

ਤਿਆਗਨਾ ਤਿਆਗਨੁ ਨੀਕਾ, ਕਾਮੁ ਕ੍ਰੋਧੁ ਲੋਭੁ ਤਿਆਗਨਾ।

ਮਾਗਨਾ ਮਾਗਨੁ ਨੀਕਾ, ਹਰਿ ਜਸੁ ਗੁਰ ਤੇ ਮਾਗਨਾ।

ਜਾਗਨਾ ਜਾਗਨੁ ਨੀਕਾ, ਹਰਿ ਕੀਰਤਨ ਮਹਿ ਜਾਗਨਾ।

ਲਾਗਨਾ ਲਾਗਨੁ ਨੀਕਾ, ਗੁਰ ਚਰਨੀ ਮਨੁ ਲਾਗਨਾ।

ਇਹ ਬਿਧਿ ਤਿਸਹਿ ਪਰਾਪਤੇ, ਜਾ ਕੈ ਮਸਤਕਿ ਭਾਗਨਾ।

ਕਹੁ ਨਾਨਕ ਤਿਸੁ ਸਭ ਕਿਛੁ ਨੀਕਾ ਜੋ ਪ੍ਰਭ ਕੀ ਸਰਨਾਗਨਾ।²

ਗੁਰਮਤ ਮਾਰਗ ਦੀ ਹੋਰ ਮਤਾਂ ਨਾਲੋਂ ਵਿਸ਼ੇਸ਼ਤਾ

ਸਿੱਖ ਗੁਰੂ ਸਾਹਿਬਾਨ ਨੇ ਤਤਕਾਲੀਨ ਧਾਰਮਕ ਲਹਿਰਾਂ; ਬ੍ਰਾਹਮਣੀ ਮਤਿ, ਜੋਗਿ ਮਤਿ, ਸੂਫੀ ਮਤਿ, ਭਗਤੀ ਮਤਿ ਆਦਿ ਨਾਲ ਵਿਚਾਰਧਾਰਕ ਸੰਘਰਸ਼ ਆਰੰਭਿਆ ਜਿਸ ਤੋਂ ਗੁਰਮਤਿ ਮਾਰਗ ਦੀਆਂ ਰੇਖਾਵਾਂ ਉਭਰਦੀਆਂ ਹਨ। ਇਸ ਵਿਚਾਰਧਾਰਕ ਸੰਘਰਸ਼ ਦਾ ਸੰਖੇਪ ਬਿਓਰਾ ਇਸ ਪ੍ਰਕਾਰ ਹੈ।

ਬ੍ਰਾਹਮਣੀ ਮਤਿ ਪ੍ਰਤੀ ਪ੍ਰਤੀਕਰਮ

ਗੁਰਮਤਿ ਨੇ ਬ੍ਰਾਹਮਣੀ ਮਤਿ ਨਾਲ ਸੰਬੰਧਤ ਦੇਵ ਪੂਜਾ ਨੂੰ ਮਨੁੱਖੀ ਏਕਤਾ ਲਈ ਘਾਤਕ ਦਸਿਆ। ਗੁਰੂ ਨਾਨਕ ਦੇਵ ਜੀ ਨੇ ਪ੍ਰਭੂ ਦੀ ਹੋਂਦ ਲਈ 'ੴ' ਸ਼ਬਦ ਵਰਤ ਕੇ, ਮਨੁੱਖ ਨੂੰ ਕ੍ਰੋੜਾਂ ਦੇਵੀ ਦੇਵਤਿਆਂ ਦੀ ਪੂਜਾ ਦੇ ਲਘੂ-ਚਕਰਾਂ ਤੋਂ ਸੁਤੰਤਰ ਕਰ ਦਿੱਤਾ ਤੇ ਉਸਦੇ ਸਾਹਮਣੇ ਪ੍ਰਭੂ ਦੀ ਅਨੰਤ ਹਸਤੀ ਦਾ ਸੰਕਲਪ ਰੱਖ ਕੇ, ਉਸ ਲਈ ਅਨੰਤ ਵਿਕਾਸ ਦਾ ਮਾਰਗ ਖੋਲ੍ਹ ਦਿੱਤਾ। ਜਿਵੇਂ

ਅਲਖ ਅਪਾਰ ਅਗੰਮ ਅਗੋਚਰ, ਨ ਤਿਸੁ ਕਾਲੁ ਨ ਕਰਮਾ।

ਜਾਤਿ ਅਜਾਤਿ ਅਜੋਨੀ ਸੰਭਉ, ਨ ਤਿਸੁ ਭਾਉ ਨ ਭਰਮਾ।³

ਗੁਰਮਤਿ ਅਨੁਸਾਰ ਵੇਦ ਨੈਤਿਕ ਪਖੋਂ ਉੱਠੇ ਹਨ। ਇਨ੍ਹਾਂ ਰਾਹੀਂ ਜੀਵਨ ਕਾਮ ਕ੍ਰੋਧ ਲੋਭ ਮੋਹ ਤੇ ਹੰਕਾਰ ਦੇ ਸਾਥ ਤੋਂ ਸੁਤੰਤਰ ਨਹੀਂ ਹੋ ਸਕਿਆ। ਗੁਰਮਤਿ ਦੇ ਨਾਮਵਰ ਦਾਰਸ਼ਨਿਕ ਪ੍ਰੋ. ਹਰਿਦਰ ਸਿੰਘ ਮਹਿਬੂਬ ਅਨੁਸਾਰ ਦੇਵ ਸੁਰਾਂ ਵਿਚ ਜੋ ਜ਼ਿੰਦਗੀ ਉਸਰੀ ਹੈ, ਉਹ ਸਹੀ ਨੁਹਾਰ ਵਾਲੀ ਨਹੀਂ ਹੈ⁴ ਕਿਉਂਕਿ ਇਹ ਨਿਰਵਿਕਾਰ ਸੰਪੂਰਨਤਾ ਨੂੰ ਨਹੀਂ

ਛੁਹ ਸਕਦੀ। ਵੇਦ ਫਲਸਫੇ ਦੇ ਅਧੂਰੇਪਣ ਵਾਲੇ ਸੰਕੇਤ ਕਰਨ ਵਾਲੇ ਕੁੱਝ ਕੁ ਗੁਰਬਾਣੀ ਫੁਰਮਾਨ ਹੇਠ ਲਿਖੇ ਹਨ :

1. **ਕਥਾ ਕਹਾਣੀ ਬੋਦੀ ਆਖੀ, ਪਾਪੁ ਪੁੰਨੁ ਬੀਚਾਰੁ।**
ਦੇ ਦੇ ਲੈਣਾ, ਲੈ ਲੈ ਦੇਣਾ, ਨਰਕਿ ਸੁਰਗਿ ਅਵਤਾਰ।¹⁵
2. **ਬਹੁ ਸਾਸਤ੍ਰੁ ਬਹੁ ਸਿਮ੍ਰਿਤੀ, ਪੇਖੇ ਸਰਬ ਢੰਢੋਲਿ।**
ਪੂਜਸਿ ਨਾਹੀ ਹਰਿ ਹਰੇ, ਨਾਨਕ ਨਾਮ ਅਮੋਲ।¹⁶
3. **ਪਾਨੁ ਪੜਿਓ ਅਰੁ ਬੇਦੁ ਬੀਚਾਰਿਓ, ਨਿਵਲਿ ਭੁਅੰਗਮੁ ਸਾਧੇ।**
ਪੰਚ ਜਨਾ ਸਿਉ ਸੰਗੁ ਨ ਛੁਟਕਿਓ, ਅਧਿਕ ਅਹੁੰਬੁਧਿ ਬਾਧੇ।¹⁷

ਗੁਰਮਤਿ ਨੇ ਹਕੀਕਤ ਦੇ ਅਨੁਭਵ ਲਈ ਬ੍ਰਾਹਮਣ ਦੀ ਵਿਚੋਲਗੀ ਨੂੰ ਰੱਦ ਕਰ ਦਿੱਤਾ। ਬ੍ਰਾਹਮਣਵਾਦੀ ਗੁਰੂ-ਪੁਣਾਲੀ ਤੇ ਸਤਿਗੁਰ-ਸੰਸਥਾ ਵਿਚ ਬਹੁਤ ਫਰਕ ਹੈ। ਹਿੰਦੂ ਗੁਰੂ ਦੀ ਸਾਹਮਣੇ ਵਰਣ ਆਸ਼ਰਮ ਦੀਆਂ ਹਦਾਂ ਹਨ। ਸਿੱਖ ਗੁਰੂ ਅਕਾਲ ਪੁਰਖ ਦੀ ਸੇਧ ਬਖਸ਼ਿਸ਼ ਤੋਂ ਪੈਦਾ ਹੁੰਦਾ ਹੈ।¹⁸ ਸਤਿਗੁਰ ਆਪਣੇ ਸਿੱਖ ਸੇਵਕਾਂ ਨੂੰ ਰੱਬ ਅਥਵਾ ਹਕੀਕਤ ਨਾਲ ਸਿੱਧਾ ਮਿਲਾਉਂਦਾ ਹੈ। ਬ੍ਰਾਹਮਣੀ ਪਰੰਪਰਾ ਹਿੰਦੂ ਮੱਤ ਨੂੰ ਕੋਈ ਸ਼ਕਤੀਸ਼ਾਲੀ ਸੋਧ ਨਹੀਂ ਦੇ ਸਕੀ ਜਿਵੇਂ ਗੁਰੂ-ਸੰਸਥਾ ਨੇ ਇਕ ਨਵੇਂ ਸ਼ਕਤੀਸ਼ਾਲੀ ਪੰਥ ਦਾ ਨਿਰਮਾਣ ਕੀਤਾ ਹੈ।

ਜੋਗ ਮਤਿ ਪ੍ਰਤੀ ਪ੍ਰਤੀਕਰਮ

ਗੁਰਮਤਿ ਨੇ ਜੋਗੀਆਂ ਦੇ ਨਵਿਰਤੀ ਮਾਰਗ ਦੇ ਉਲਟ, 'ਗਿਰਹੀ ਮਾਹਿ ਉਦਾਸਾ' ਦਾ ਨਵਾਂ ਸੰਕਲਪ ਦਿੱਤਾ। ਜੋਗੀਆਂ ਦੀ ਸਮਾਜਕ ਜ਼ਿੰਮੇਵਾਰੀ ਤੋਂ ਭੱਜਣ ਦੀ ਪੁਣਾਲੀ ਤੇ ਵਿਅੰਗ ਕੀਤਾ ਤੇ ਉਨ੍ਹਾਂ ਦੀ ਦੰਭ-ਮਈ ਕਰਾਮਾਤੀ ਰੁਚੀ ਦਾ ਖੰਡਨ ਕੀਤਾ ਤੇ ਉਨ੍ਹਾਂ ਨੂੰ ਗੁਰ-ਸੰਗਤ ਦੀ, ਬਾਣੀ ਦੀ ਸਮਰੱਥਾ ਤੋਂ ਜਾਣੂ ਕਰਵਾਇਆ ਤੇ ਆਪਣੇ ਨਿਰਾਲੇ ਪੰਥ ਦੀ ਸਰਵੋਤਮਤਾ ਦਾ ਕਾਰਨ ਸ਼ਬਦ ਦੀ ਵਿਜਈ ਪ੍ਰਕਿਰਤੀ ਬਾਰੇ ਸਪਸ਼ਟ ਕੀਤਾ। ਇਸ ਸੰਬੰਧ ਵਿਚ ਭਾਈ ਗੁਰਦਾਸ ਜੀ ਦਾ ਕਥਨ ਵਿਸ਼ੇਸ਼ ਹੈ। ਜਿਵੇਂ:

ਸਤਿਗੁਰੁ ਪੁਰਖ ਅਗਾਧ ਬੋਧ ਕਿਹੜਾ ਝਲੇ ਗੁਰ ਦੀ ਝਾਲਾ।

ਸ਼ਬਦ ਜਿਤੀ ਸਿਧ ਮੰਡਲੀ, ਕੀਤੇਸੁ ਆਪਣਾ ਪੰਥ ਨਿਰਾਲਾ।¹⁹

ਇਸ ਤਰ੍ਹਾਂ ਗੁਰਮਤਿ ਵਿਚਾਰਧਾਰਾ ਨੇ ਬ੍ਰਾਹਮਣਾਂ ਤੇ ਜੋਗੀਆਂ ਦੇ ਪਖੰਡ ਨੂੰ ਤਾਰ ਤਾਰ ਕਰਕੇ ਇਕ ਪਵਿੱਤਰ ਸਮਾਜ ਦਾ ਸੁਪਨਾ ਲਿਆ। ਇਸ ਵਿਚਾਰਧਾਰਾ ਨੇ ਮਨੁੱਖੀ ਸਮਾਨਤਾ, ਮਨੁੱਖੀ ਸੁਤੰਤਰਤਾ, ਤੇ ਨਿਆਂ ਦੀਆਂ ਮਾਨਵੀ ਕੀਮਤਾਂ ਦਾ ਆਦਰਸ਼ ਸਾਹਮਣੇ ਰਖਿਆ। ਇਕ ਨਿਆਰੀ ਤੇ ਵਿਲੱਖਣ ਵਾਤਾਵਰਨ ਵਾਲੀ ਧਰਤੀ, ਇਕ ਨਿਆਰੀ ਤੇ ਨਿਰਾਲੀ ਕੌਮ, ਇਕ ਨਿਆਰਾ ਤੇ ਪਵਿੱਤਰ ਸਮਾਜ ਗੁਰਮਤਿ ਦੀ ਜੀਵਨ ਜੁਗਤ ਦਾ ਆਦਰਸ਼ ਸੀ। ਭਾਈ ਗੁਰਦਾਸ ਜੀ ਨੇ, ਸਮੁੱਚੀ ਦੁਨੀਆਂ ਵਿਚ ਗੁਰੂ ਨਾਨਕ ਦੇ ਨਿਰਮਲ ਪੰਥ ਅਥਵਾ ਪਵਿੱਤਰ ਮਾਰਗ ਦੀ ਸਰਵ ਪ੍ਰਵਾਨਤਾ ਨੂੰ ਇਸ ਤਰ੍ਹਾਂ ਪ੍ਰਗਟ ਕੀਤਾ

ਮਾਰਿਆ ਧਿਕਾ ਜਗਤ ਵਿਚ, ਨਾਨਕ ਨਿਰਮਲ ਪੰਥ ਚਲਾਇਆ²⁰

ਕਾਜੀਆਂ ਤੇ ਸੂਫੀਮਤਿ ਪ੍ਰਤੀ ਪ੍ਰਤੀਕਰਮ

ਗੁਰਮਤਿ ਦੇ ਮੋਢੀ ਗੁਰੂ ਨਾਨਕ ਨੇ ਕੱਟੜ ਕਾਜੀਆਂ ਦੀ ਇਸ ਮਨੌਤ ਦਾ ਖੰਡਨ ਕੀਤਾ ਕਿ ਇਸਲਾਮ ਧਰਮ ਅੰਤਿਮ ਤੇ ਆਖਰੀ ਧਰਮ ਹੈ। ਕੱਟੜ ਮੌਲਾਨਾ ਸਿਰਫ

ਇਸਲਾਮ ਦੀਆਂ ਬਾਹਰਲੀ ਗੀਤੀਆਂ ਨਾਲ ਹੀ ਸੰਤੁਸ਼ਟ ਸਨ। ਗੁਰੂ ਨਾਨਕ ਦੇਵ ਜੀ ਨੇ ਉਨ੍ਹਾਂ ਤੇ ਵਿਅੰਗ ਕਰਦਿਆਂ ਕਿਹਾ ਕਿ ਜੇ ਰੱਬ ਦੇ ਰਾਹ ਤੇ ਚਲਣਾ ਹੈ ਤਾਂ ਮਾਲ ਧੰਨ ਜੋੜਨ ਦਾ ਕੀ ਫਾਇਦਾ ਹੈ? ਗੁਰੂ ਨਾਨਕ ਦੇਵ ਜੀ ਨੇ ਕਾਜੀ ਨੂੰ ਕੂੜ ਦੀ ਕਤਾਰ ਵਿਚ ਖੜਾ ਕਰਕੇ, ਉਸ ਕੋਲੋਂ ਮਜ਼੍ਹਬੀ ਨੁਮਾਇੰਦੇ ਦਾ ਹੱਕ ਖੋਹ ਲਿਆ। ਜਿਵੇਂ :

1. ਨਾਨਕ ਆਖੈ ਰਾਹਿ ਪੈ ਚਲਣਾ, ਮਾਲੁ ਧਨੁ ਕਿਤਕੂ ਸੰਜਿ ਆਹੀ।¹
2. ਕਾਦੀ ਕੂੜੁ ਬੋਲਿ ਮਲੁ ਖਾਇ। ਬ੍ਰਾਹਮਣੁ ਨਾਵੈ ਜੀਆ ਘਾਇ।
ਜੋਗੀ ਜੁਗਤਿ ਨ ਜਾਣੈ ਅੰਧੁ। ਤੀਨੇ ਓਜਾੜੇ ਕਾ ਬੰਧੁ।²

ਸੂਫੀ ਕਵੀਆਂ ਨੇ ਰੂੜੀਵਾਦ, ਰੂਪਵਾਦ ਤੇ ਮੱਧ ਕਾਲੀਨ ਸਤਾਵਾਦ ਵਿਰੁਧ ਬਗਾਵਤ ਤਾਂ ਕੀਤੀ ਪਰ ਹਾਕਮਾਂ ਨਾਲ ਉਨ੍ਹਾਂ ਦੀ ਧਾਰਮਕ ਸਾਂਝ ਹੋਣ ਕਾਰਨ ਉਹਨਾਂ ਨੇ ਆਪਣੇ ਕ੍ਰੋਧ ਨੂੰ ਰਾਜਨੀਤਕ ਖੇਤਰ ਵਿਚ ਜਾਣ ਤੋਂ ਰੋਕਿਆ।³ ਸੂਫੀ ਪੀਰਾਂ ਫਕੀਰਾਂ ਨੇ ਆਪਣੇ ਸਿਲਸਿਲਿਆਂ ਨੂੰ ਸਿੱਖ ਗੁਰੂਆਂ ਵਾਂਗ ਸੰਗਠਿਤ ਤੇ ਵਿਵਸਥਿਤ ਰੂਪ ਦੇਣ ਦੀ ਕੋਸ਼ਿਸ਼ ਨਹੀਂ ਕੀਤੀ। ਸਿੱਖ ਗੁਰੂਆਂ ਦੀ ਦ੍ਰਿਸ਼ਟੀ ਵਿਚ ਜਿਵੇਂ ਕਿ, ਡਾ. ਸੁਰਜੀਤ ਹਾਂਸ ਨੇ ਕਿਹਾ ਹੈ ਕਿ ਧਰਮ ਨਿਰਾਪੁਰਾ ਅਕ੍ਰਿਆਸ਼ੀਲ ਧਿਆਨ ਨਹੀਂ ਸਗੋਂ ਇਕ ਸਮਾਜੀ ਲੜਾਈ ਵੀ ਹੈ।⁴

ਭਗਤੀ ਮਤਿ ਪ੍ਰਤਿ ਪ੍ਰਤੀਕਰਮ

ਭਗਤੀ ਮਤਿ ਨਾਲ ਸੰਬੰਧਤ ਭਗਤ ਕਵੀਆਂ ਭਗਤ ਕਬੀਰ, ਰਵਿਦਾਸ ਆਦਿ ਨੇ ਹਿੰਦੂ ਧਰਮ ਦੀ ਦੇਵੀ ਦੇਵਤਿਆਂ ਦੀ ਧੁੰਦਲੀ ਪ੍ਰਣਾਲੀ ਤੇ ਜਾਤ ਪਾਤ ਦੀ ਕਠੋਰਤਾ ਦੀ ਵਿਰੋਧਤਾ ਤਾਂ ਕੀਤੀ ਪਰ ਉਹ ਰਾਜਨੀਤਕ ਜ਼ਾਲਮ ਹਾਕਮਾਂ ਪ੍ਰਤੀ ਰੋਸ ਨਾ ਪ੍ਰਗਟ ਕਰ ਸਕੇ। ਕਈ ਭਗਤ ਰੱਬ ਦੀ ਏਕਤਾ ਦੇ ਅਸੂਲ ਤਾਂ ਪ੍ਰਚਾਰਦੇ ਰਹੇ ਪਰ ਵਿਸ਼ਨੂੰ ਤੇ ਸ਼ਿਵਜੀ ਦੀ ਪੂਜਾ ਵੀ ਕਰਦੇ ਰਹੇ। ਉਹ ਸਹੀ ਲੋਕ ਦਰਦੀ ਨਾ ਬਣ ਸਕੇ ਕਿਉਂਕਿ ਸਹੀ ਲੋਕ-ਦੋਸਤੀ ਲਹੂ ਪੀਣੇ ਰਾਜਿਆ ਦੀ ਵਿਰੋਧਤਾ ਤੇ ਜ਼ਾਲਮਾਂ ਦੇ ਪੰਜੇ ਤੋਂ ਮਜ਼ਲੂਮਾਂ ਨੂੰ ਛੁਡਾਉਣ ਦੇ ਸਿਧਾਂਤ ਤੇ ਨਿਰਭਰ ਹੁੰਦੀ ਹੈ।⁵ ਪ੍ਰਸਿਧ ਅੰਗਰੇਜ਼ ਇਤਿਹਾਸਕਾਰ ਕਨਿੰਘਮ ਅਨੁਸਾਰ ਭਗਤ ਯੁੱਗਾਂ ਦੀ ਭਰਿਸ਼ਟ ਸਭਿਹਾਂਦ ਤੋਂ ਛੁਟਕਾਰਾ ਨਾ ਪਾ ਸਕੇ। ਉਹ ਧਾਰਮਕ ਜਾਲ ਨੂੰ ਪਰੇ ਨਾ ਹਟਾ ਸਕੇ। ਗੁਰੂ ਨਾਨਕ ਦੇਵ ਜੀ ਵਾਂਗ ਉਹ ਵਿਸ਼ਾਲ ਬੁਨਿਆਦਾਂ ਨਾ ਉਸਾਰ ਸਕੇ। ਗੁਰੂ ਨਾਨਕ ਦੇ ਵਾਰਸ ਗੁਰੂ ਗੋਬਿੰਦ ਸਿੰਘ ਜੀ ਨੇ, ਗੁਰੂ ਨਾਨਕ ਦੀ ਵਿਚਾਰਧਾਰਾ ਨੂੰ ਆਧਾਰ ਬਣਾ ਕੇ ਦੋਸ਼ ਵਾਸੀਆਂ ਦੇ ਮਨਾਂ ਅੰਦਰ ਇਕ ਨਵੀਂ ਕੌਮੀਅਤ ਦੀ ਅੱਗ ਬਾਲ ਦਿੱਤੀ ਤੇ ਇਸ ਸਿਧਾਂਤ ਨੂੰ ਅਮਲੀ ਰੂਪ ਦਿੱਤਾ ਕਿ ਨੀਵੇਂ ਉਚੇਰਿਆਂ ਨਾਲ, ਜਾਤ, ਧਰਮ, ਰਾਜਨੀਤਕ ਤੇ ਧਾਰਮਕ ਆਸ਼ਾਵਾਂ ਦੇ ਸੰਬੰਧ ਵਿਚ ਇਕੋ ਜਿਹੇ ਹਨ।⁶

ਸਾਰੇ ਧਰਮਾਂ ਨੂੰ ਸੰਪੂਰਨ ਕਰਨ ਦੇ ਸੁਝਾਅ

ਸਿੱਖ ਗੁਰੂ ਸਾਹਿਬਾਨ ਨੇ ਸਾਰੇ ਧਰਮੀਆਂ ਨੂੰ ਆਪੋ ਆਪਣੇ ਮਾਰਗਾਂ ਵਿਚ ਸੰਪੂਰਣ ਹੋਣ ਲਈ ਆਖਿਆ। ਇਕ ਹਿੰਦੂ ਨੂੰ ਚੰਗਾ ਹਿੰਦੂ ਬਣਨ ਲਈ ਆਖਿਆ। ਗੁਰੂ ਨਾਨਕ ਦੇਵ ਜੀ ਅਨੁਸਾਰ ਬ੍ਰਾਹਮਣ ਉਹੀ ਹੈ ਜੋ ਬ੍ਰਹਮ ਨੂੰ ਵਿਚਾਰਦਾ ਹੈ, ਜੋ ਆਪ ਤਰਦਾ ਹੈ ਤੇ

ਕੁੱਲ ਮਾਨਸ-ਜਾਤੀ ਨੂੰ ਤਾਰਦਾ ਹੈ। ਸ਼ੁੱਧ ਨੂੰ ਬੁਝਣ ਵਾਲਾ ਪੰਡਿਤ ਦਰਗਾਹ ਵਿਚ ਪ੍ਰਵਾਨ ਹੁੰਦਾ ਹੈ। ਇਸੇ ਤਰ੍ਹਾਂ ਜੋਗੀ ਉਸ ਹੈ ਜੋ ਜੀਵਨ ਦੀ ਜੁਗਤ ਨੂੰ ਪਛਾਣਦਾ ਹੈ ਜੋ ਗੁਰੂ ਦੀ ਕ੍ਰਿਪਾ ਨਾਲ ਅਨੇਕਤਾ ਵਿਚ ਸ਼ੁਧ ਦੀ ਏਕਤਾ ਨੂੰ ਪਛਾਣਦਾ ਹੈ। ਕਾਜੀ ਉਹ ਹੈ ਜੋ ਇੰਦਰੀਆਂ ਦੀ ਦਸ਼ਾ ਦੁਨੀਆਂ ਵਲੋਂ ਹਟਾ ਕੇ ਰੱਬ ਵਲ ਕਰ ਦਿੰਦਾ ਹੈ।^{੧੭} ਇਸੇ ਤਰ੍ਹਾਂ ਅਸਲੀ ਮੁਸਲਮਾਨ ਬਨਣ ਲਈ ਮੁਸਲਮਾਨਾਂ ਨੂੰ ਇਸ ਤਰ੍ਹਾਂ ਸੁਝਾਅ ਦਿੱਤਾ :

ਮਿਹਰ ਮਸੀਤਿ ਸਿਦਕੁ ਮੁਸਲਾ, ਹਕੁ ਹਲਾਲੁ ਕੁਰਾਣੁ।

ਸਰਮ ਸੁੰਨਤਿ ਸੀਲੁ ਰੋਜਾ ਹੋਰੁ ਮੁਸਲਮਾਣੁ।^{੧੮}

ਇਸ ਤਰ੍ਹਾਂ ਗੁਰੂ ਨਾਨਕ ਦੇਵ ਜੀ ਨੇ ਇਸਲਾਮੀ ਅਮਲ ਦੇ ਮਧਮ ਹੋ ਚੁਕੇ ਰੰਗਾਂ ਨੂੰ ਰੋਸ਼ਨ ਕੀਤਾ ਤੇ ਉਸ ਨੂੰ ਉਸਦੇ ਮੌਲਿਕ ਨਕਸ਼ ਪ੍ਰਦਾਨ ਕੀਤੇ। ਤਤਕਾਲੀਨ ਸੰਪਰਦਾਈ ਮਾਰਗਾਂ ਨੂੰ ਗੁਰਮਤਿ ਨੇ ਅਗਵਾਈ ਪ੍ਰਦਾਨ ਕੀਤੀ ਅਤੇ ਧਾਰਮਿਕ ਚਿੰਨ੍ਹਾਂ ਨੂੰ ਉਨ੍ਹਾਂ ਦੇ ਅੰਤਰੀਵੀ ਅਰਥਾਂ ਸਹਿਤ ਅਪਨਾਉਣ ਤੇ ਜ਼ੋਰ ਦਿੱਤਾ ਜਿਨ੍ਹਾਂ ਤੋਂ ਬਿਨਾਂ ਧਰਮ ਨਿਰਜਿੰਦ ਰੂਪਵਾਦ ਵਿਚ ਬਦਲ ਕੇ ਮਨੁੱਖੀ ਹਕੀਕਤ ਦਾ ਪਤਨ ਕਰਦਾ ਹੈ।

ਸੰਸਾਰ-ਧਰਮ

ਸਿੱਖ ਗੁਰੂ ਸਾਹਿਬਾਨ ਰਾਹੀਂ ਪ੍ਰਚਾਰਿਆ ਧਰਮ ਨਿਰਾ ਕਰਮਕਾਂਡੀ ਰੀਤੀਆਂ ਦਾ ਪਲੰਦਾ ਨਹੀਂ ਸਗੋਂ ਇਹ ਸੰਸਾਰ-ਧਰਮ ਦੇ ਮਿਆਰ ਤੇ ਪੂਰਾ ਉਤਰਦਾ ਹੈ। ਗੁਰਮਤਿ ਅਨੁਸਾਰ ਇਕੋ ਇਕ ਸਦੀਵੀ ਧਰਮ ਸੱਚ ਨੂੰ ਦ੍ਰਿੜ ਕਰਨਾ ਹੈ ਅਰਥਾਤ ਸੱਚ ਨੂੰ ਜੀਵਨ ਵਿਚ ਧਾਰਨ ਕਰਨਾ ਹੈ। ਹਰਿ ਦਾ ਨਾਮ ਜਪਣਾ ਤੇ ਪਵਿਤਰ ਕਰਮ ਕਰਨੇ ਸਭ ਤੋਂ ਵਡਾ ਧਰਮ ਹੈ। ਸੱਚ ਨੂੰ ਜੀਵਨ ਵਿਚ ਧਾਰਨ ਕਰਨਾ 'ਸੱਚ' ਦੇ ਆਦਰਸ਼ ਤੋਂ ਵੀ ਉੱਚਾ ਹੈ। ਸੱਚ ਧਰਮ ਦੇ ਬਾਹਰਲੇ ਭੇਖ ਤੋਂ ਨਿਆਰਾ ਹੁੰਦਾ ਹੈ। ਸੱਚ ਸਦੀਵ ਕਾਲ ਰਹਿੰਦਾ ਹੈ। ਇਹ ਨਾ ਪੈਦਾ ਹੁੰਦਾ ਹੈ, ਤੇ ਨਾ ਹੀ ਖਤਮ ਹੁੰਦਾ ਹੈ। ਗੁਰੂ ਨਾਨਕ ਦੇਵ ਜੀ ਅਨੁਸਾਰ ਇਹ ਸੱਚ ਸੰਸਾਰ ਦੇ ਆਦਿ ਵਿਚ ਸੀ, ਜੁਗਾਂ ਦੇ ਆਰੰਭ ਵਿਚ ਵੀ ਸੀ, ਇਹ ਸੱਚ ਹੁਣ ਵੀ ਹੈ ਅਗੋਂ ਵੀ ਰਹੇਗਾ। ਧਰਮ ਦੇ ਸਰੂਪ ਦੀ ਸਰਵ-ਪ੍ਰਵਾਨਿਤ ਪੱਧਰ ਨੂੰ ਪ੍ਰਗਟ ਕਰਨ ਵਾਲੇ ਕੁਝ ਗੁਰਬਾਣੀ ਫੁਰਮਾਨ ਇਸ ਪ੍ਰਕਾਰ ਹਨ:

1. ਏਕੋ ਧਰਮੁ ਦ੍ਰਿੜੈ ਸਚੁ ਕੋਈ। ਗੁਰਮਤਿ ਪੂਰਾ ਜੁਗਿ ਜੁਗਿ ਸੋਈ।^{੧੯}
2. ਸਰਬ ਧਰਮ ਮਹਿ ਸ਼੍ਰੇਸਟ ਧਰਮੁ। ਹਰਿ ਕੋ ਨਾਮੁ ਜਪਿ ਨਿਰਮਲ ਕਰਮੁ।^{੨੦}
3. ਸਚਹੁ ਓਰੈ ਸਭੁ ਕੋ, ਉਪਰਿ ਸਚੁ ਆਚਾਰੁ।^{੨੧}
4. ਆਦਿ ਸਚੁ ਜੁਗਾਦਿ ਸਚੁ।

ਹੈ ਭੀ ਸਚੁ ਨਾਨਕ ਹੋਈ ਭੀ ਸਚੁ।^{੨੨}

ਕੋਈ ਕੌਮ ਚੁਣੀ ਹੋਈ ਨਹੀਂ

ਕੋਈ ਧਰਮ ਅੰਤਿਮ ਨਹੀਂ

ਗੁਰਮਤਿ ਅਨੁਸਾਰ ਕੋਈ ਧਰਮ ਅੰਤਿਮ ਨਹੀਂ ਤੇ ਕੋਈ ਕੌਮ ਰੱਬ ਦੁਆਰਾ ਵਿਸ਼ੇਸ਼ ਤੌਰ ਤੇ ਚੁਣੀ ਹੋਈ ਨਹੀਂ। ਗੁਰੂ ਗੋਬਿੰਦ ਸਿੰਘ ਜੀ ਨੇ ਪਰਮਾਤਮਾ ਦੀ ਅਕਾਲ ਸਰੂਪ ਦੀ ਅਰਾਧਨਾ ਤੇ ਵਿਸ਼ੇਸ਼ ਬੱਲ ਦਿੱਤਾ। ਇਸ ਤਰ੍ਹਾਂ ਪਰਮਾਤਮਾ ਕਾਲ ਵਿਚ ਉਤਪੰਨ ਹੋਣ ਵਾਲੇ ਸਥਾਪਿਤ ਧਰਮਾਂ, ਅਵਤਾਰਾਂ ਤੇ ਸੰਪਰਦਾਵਾਂ ਤੋਂ ਉਪਰ ਹੋ ਗਿਆ। ਇਸ ਨਾਲ ਕਿਸੇ ਵੀ ਧਰਮ ਦਾ ਸਦੀਵੀ ਦੈਵੀ ਸੱਚ ਦੀ ਪ੍ਰਤੀਨਿੱਧਤਾ ਕਰਨ ਦਾ ਹੱਕ ਖਤਮ ਹੋ ਗਿਆ ਤੇ

ਸਾਰੇ ਧਰਮ ਆਪੋ ਆਪਣੇ ਪ੍ਰਸੰਗ ਵਿਚ ਆਪਣੀ ਆਪਣੀ ਥਾਂ ਤੇ ਸੱਚੇ ਹੋ ਗਏ।⁶³

ਸਾਰੇ ਧਰਮ ਵੱਖ ਵੱਖ ਜੀਵਨ-ਸ਼ੈਲੀਆਂ ਦੇ ਪ੍ਰਤੀਕ

ਸਿੱਖ ਗੁਰੂ ਸਾਹਿਬਾਨ ਅਨੁਸਾਰ ਸਾਰੇ ਧਰਮ ਵੱਖ ਵੱਖ ਜੀਵਨ ਸ਼ੈਲੀਆਂ ਦੇ ਪ੍ਰਤੀਕ ਹਨ। ਇਨ੍ਹਾਂ ਵਿਚ ਨਜ਼ਰ ਆਉਂਦਾ ਵਖੇਵਾਂ ਵੱਖ ਵੱਖ ਦੇਸ਼ਾਂ ਦੀ ਸਭਿਆਚਾਰਕ ਰੰਗਣ ਕਰਕੇ ਹੈ। ਪਰ ਇਸ ਵਖੇਵੇਂ ਦੇ ਬਾਵਜੂਦ ਹਰ ਧਰਮ ਆਪਣੀ ਸਿੱਖਿਆ ਨਾਲ ਮਨੁੱਖ ਨੂੰ ਉਚੇਰਾ ਬਣਾ ਸਕਦਾ ਹੈ। ਗੁਰੂ ਅਰਮਦਾਸ ਜੀ ਦਾ ਹੇਠ ਲਿਖਿਆ ਫੁਰਮਾਨ ਹਰ ਧਰਮ ਦੀ ਵਿਅਕਤੀ ਨੂੰ ਮੁੱਕਤੀ ਦੇਣ ਦੀ ਸਮਰਥਾ ਦੀ ਜਾਣਕਾਰੀ ਕਰਾਉਂਦਾ ਹੈ :

ਜਗਤੁ ਜਲੰਦਾ ਰਖਿ ਲੈ, ਆਪਣੀ ਕਿਰਪਾ ਧਾਰਿ।

ਜਿਤੁ ਦੁਆਰੈ ਉਬਰੈ ਤਿਤੈ ਲੈਹੁ ਉਬਾਰਿ।⁶⁴

ਇਸੇ ਲਈ ਗੁਰੂ ਗੋਬਿੰਦ ਸਿੰਘ ਜੀ ਨੇ ਮੁਗਲਾਂ ਦੀ ਕਟੜ ਦਮਨਕਾਰੀ ਨੀਤੀ ਦਾ ਵਿਰੋਧ ਕੀਤਾ ਜਿਸ ਅਧੀਨ ਉਹ ਭਾਰਤ ਦੀ ਸਭਿਆਚਾਰਕ ਅਨੇਕਤਾ ਨੂੰ ਮਿਟਾ ਕੇ ਸਭ ਦਾ ਇਕ ਹੀ ਵਰਣ ਕਰਨਾ ਚਾਹੁੰਦੇ ਸਨ। ਉਨ੍ਹਾਂ ਨੇ ਬਹੁ-ਵਿਧ ਤੇ ਬਹੁ-ਰੂਪ ਸਮਾਜਕ ਵਿਵਸਥਾ ਦੀ ਪੁਸ਼ਟੀ ਕੀਤੀ।⁶⁵ ਗੁਰੂ ਗੋਬਿੰਦ ਸਿੰਘ ਜੀ ਦੀਆਂ ਨਜ਼ਰਾਂ ਵਿਚ ਗੁਰੂ ਤੇਗ ਬਹਾਦਰ ਜੀ ਦੀ ਸ਼ਹੀਦੀ ਦੀ ਕ੍ਰਿਆ ਅਨੂਪਮ ਤੇ ਲਾਸਾਨੀ ਹੈ ਕਿਉਂਕਿ ਇਹ ਭਾਰਤ ਦੇ ਬਹੁ-ਧਰਮੀ ਸਮਾਜਕ ਸਰੂਪ ਦੀ ਸੁਰੱਖਿਅਤਾ ਲਈ ਕੀਤੀ ਗਈ ਸੀ। ਸੋ ਸਿੱਖ ਧਰਮ ਦਾ ਵੱਖ ਵੱਖ ਧਾਰਮਕ ਸ਼ੈਲੀਆਂ ਦੀ ਸੁਰੱਖਿਅਤਾ ਲਈ ਕੀਤਾ ਸੰਘਰਸ਼ ਇਸ ਨੂੰ ਸੰਸਾਰ ਦੇ ਧਰਮਾਂ ਦਾ ਰੱਖਿਅਕ ਹੋਣ ਦਾ ਰੁਤਬਾ ਪ੍ਰਦਾਨ ਕਰਦਾ ਹੈ।

ਮਨੁੱਖੀ ਵਿਕਾਸ ਦੀ ਵਿਵਸਥਾ

ਗੁਰਮਤਿ ਮਨੁੱਖ ਤੇ ਮਨੁੱਖੀ ਵਿਕਾਸ ਨੂੰ ਆਪਣਾ ਧਰਮ ਉਦੇਸ਼ ਮਿੱਥਦੀ ਹੈ। ਗੁਰੂ ਗ੍ਰੰਥ ਸਾਹਿਬ ਵਿਚ, ਭਯਾਤ ਰਵਿਦਾਸ ਜੀ ਰਚਿਤ 'ਬੇਰਾਮਪੁਰਾ ਸਹਰ ਕੋ ਨਾਉ'।⁶⁶ ਸ਼ਬਦ ਮਨੁੱਖੀ ਵਿਕਾਸ ਲਈ ਅਜ਼ਾਦ ਫਿਜ਼ਾ ਵਾਲੇ ਸੁਹਾਵਨੇ ਵਤਨ ਕੀ ਕਲਪਨਾ ਕਰਦਾ ਹੈ। ਗੁਰੂ ਅਰਜਨ ਦੇਵ ਜੀ ਦਾ ਹਲੰਮੀ ਰਾਜ ਦਾ ਸੰਕਲਪ⁶⁷ ਹਰੇਕ ਦੀ ਪੀੜਾ ਦਾ ਅਹਿਸਾਸ ਕਰਨ ਤੇ ਸਭ ਪਾਸੇ ਸੁੱਖ ਵਰਤਾਉਣ ਨਾਲ ਸੰਬੰਧਿਤ ਹੈ। ਗੁਰੂ ਨਾਨਕ ਦੇਵ ਜੀ ਨੇ ਭਖੀ ਪੁਜਾਰੀਆਂ ਤੇ ਖੁੱਖਾਰ ਰਾਜਿਆਂ ਦੇ ਅਣਮਨੁੱਖੀ ਕਿਰਦਾਰ ਵਲ ਧਿਆਨ ਦੁਆ ਕੇ, ਤਤਕਾਲੀਨ ਮਨੁੱਖਾਂ ਨੂੰ ਉਨ੍ਹਾਂ ਦੇ ਭੈ ਤੋਂ ਨਿਰਭੇ ਬਣਾਇਆ। ਗੁਰਮਤਿ ਨੇ ਇੱਛਾ ਦੀ ਸੁਤੰਤਰਤਾ ਵਾਲੇ ਪ੍ਰਮਾਣਿਕ ਮਨੁੱਖਾਂ ਦੀ ਉਸਾਰੀ ਕੀਤੀ ਜੋ 'ਲੋਕ ਕੀ ਕਹਿਣਗੇ'⁶⁸ ਦੀ ਅਦਿੱਖ ਗੁਲਾਮੀ ਤੋਂ ਸੁਤੰਤਰ ਸਨ।

ਅਨੰਤ ਵਿਕਾਸ ਦੀ ਸੰਭਾਵਨਾ

ਸਿੱਖ ਧਰਮ ਨੇ, ਮਨੁੱਖ ਦੇ ਅਨੰਤ ਵਿਕਾਸ ਲਈ ਅਨੰਤ ਪ੍ਰਭੂ ਦਾ ਸੰਕਲਪ ਪੇਸ਼ ਕੀਤਾ। ਧਰਤੀ ਨੂੰ ਸਤਿਵਾਦੀ ਕਰਮ ਕਰਨ ਵਾਲੀ ਧਰਮਸ਼ਾਲ ਦੇ ਰੂਪ ਵਿਚ ਪੇਸ਼ ਕਰਕੇ, ਮਨੁੱਖ ਨੂੰ ਉਸ ਦੀ ਆਪਾ-ਵਿਧੀ ਦੀ ਤੰਗਦਿਸ਼ਟੀ ਤੋਂ ਨਿਜਾਤ ਦਿਵਾਈ। 'ਵਧ ਥੀਵਹਿ ਦਰੀਆਉ' (ਸਲੋਕ ਨੰਬਰ 117, ਬਾਬਾ ਫਰੀਦ), 'ਜੋ ਬ੍ਰਹਿਮੰਡੇ ਸੋਈ ਪਿੰਡੇ', (ਧਨਾਸਰੀ ਪੀਪਾ/695), 'ਸਾਗਰ ਮਹਿ ਬੁੰਦ ਬੁੰਦ ਮਹਿ ਸਾਗਰ' (ਰਾਮਕਲੀ ਮਹਲਾ ੧/878) ਵਰਗੇ ਗੁਰਬਾਣੀ ਫੁਰਮਾਨ ਮਨੁੱਖੀ ਚੇਤਨਾ ਨੂੰ ਬ੍ਰਹਿਮੰਡੀ ਵਿਸ਼ਾਲਤਾ ਪ੍ਰਦਾਨ

ਕਰਨ ਦੇ ਸਮਰਥ ਹਨ। ਗੁਰੂ ਗੋਬਿੰਦ ਸਿੰਘ ਜੀ ਨੇ ਖਾਲਸੇ ਨੂੰ ਅਕਾਲਪੁਰਖ ਦੀ ਫੌਜ ਕਹਿਕੇ, ਉਸ ਨੂੰ ਦਿਵ-ਸ਼ਕਤੀ ਨਾਲ ਜੋੜ ਦਿੱਤਾ ਤੇ ਉਸ ਨੂੰ ਸੀਮਾਂ-ਬੱਧ ਕਰਨ ਵਾਲੀਆਂ ਬਾਹਮਣੀ ਕਰਮਕਾਂਡੀ ਰੀਤੀਆਂ ਤੋਂ ਨਿਆਰਾ ਰਹਿਣ ਲਈ ਖਬਰਦਾਰ ਕੀਤਾ। ਗੁਰੂ ਗੋਬਿੰਦ ਸਿੰਘ ਜੀ ਨੇ ਆਪਣੇ ਤੋਂ ਪਿਛੋਂ ਆਦਿ ਗ੍ਰੰਥ ਅਥਵਾ ਸ਼ਬਦ ਨੂੰ ਗੁਰੂ ਸਥਾਪਤ ਕਰਕੇ ਸ਼ਬਦ ਦੀ ਖੋਜ ਭਾਵ ਵਿਚਾਰ ਨੂੰ ਮਨੁੱਖ ਦੀ ਸਾਧਨਾ ਲਈ ਰਹਿਬਰ ਬਣਾਇਆ। ਸ਼ਬਦ ਗੁਰੂ ਦਾ ਜ਼ਹੂਰ ਬਣ ਕੇ, ਵਿਅਕਤੀ ਦੇ ਅੰਤਰੀਵੀ ਸੰਸਾਰ ਵਿਚ ਕਾਰਜਸ਼ੀਲ ਹੋ ਕੇ ਉਸ ਦੀ ਨਵ-ਸਿਰਜਣਾ ਕਰਦਾ ਹੈ।

ਭਰਪੂਰ ਸੰਸਾਰਕ ਜੀਵਨ ਦੀ ਸਵੀਕਾਰਤਾ

ਗੁਰਮਤਿ ਨੇ ਭਰਪੂਰ ਸੰਸਾਰਕ ਜੀਵਨ ਨੂੰ ਸਵੀਕਾਰਤਾ ਪ੍ਰਦਾਨ ਕੀਤੀ। ਗ੍ਰਿਹਸਤ ਜੀਵਨ ਨੂੰ ਪ੍ਰਧਾਨ ਮੰਨਿਆ ਗਿਆ। ਇਸ ਵਿਚ ਸੰਸਾਰ ਨੂੰ ਕੂੜ ਅਥਵਾ ਮਿਥਿਆ ਨਹੀਂ ਕਿਹਾ ਗਿਆ ਸਗੋਂ ਸੰਸਾਰ ਨੂੰ 'ਸਚੇ ਕੀ ਕੋਠੜੀ' ਅਥਵਾ 'ਰਬ ਦਾ ਘਰ' ਪ੍ਰਵਾਨ ਕੀਤਾ ਗਿਆ। ਸੰਸਾਰ ਨੂੰ ਸੱਚ ਸਮਝਣ ਵਾਲੀ ਦ੍ਰਿਸ਼ਟੀ ਨੇ ਜੀਵਨ ਦੀ ਖੁਸ਼ਹਾਲੀ ਨਾਲ ਸੰਬੰਧਿਤ ਹਸਣ ਖੇਡਣ, ਪਹਿਨਣ, ਖਾਣ ਆਦਿ ਦੀਆਂ ਲੋੜਾਂ ਪ੍ਰਤੀ ਉਤਸ਼ਾਹ ਜਨਕ ਹੁੰਗਾਰਾ ਭਰਿਆ। ਇਸ ਲੋਕ ਦੇ ਸੁੱਖ ਨੂੰ ਪਰਲੋਕ ਦੇ ਸੁੱਖ ਦਾ ਆਧਾਰ ਮੰਨਿਆ ਗਿਆ। ਜਿਵੇਂ :

1. ਨਾਨਕ ਸਤਿਗੁਰਿ ਭੇਟਿਐ ਪੂਰੀ ਹੋਵੈ ਜੁਗਤਿ।

ਹਸੰਦਿਆ ਖੇਲੰਦਿਆ ਪੈਨੰਦਿਆ ਖਾਵੰਦਿਆ ਵਿਚੇ ਹੋਵੈ ਮੁਕਤਿ।^{੯੯}

2. ਇਹ ਲੋਕ ਸੁਖੀਏ ਪਰਲੋਕ ਸੁਹੇਲੇ।^{੧੦੦}

ਸੰਸਾਰਕ ਲੋੜਾਂ ਤਿਆਗਵਾਦੀ ਮਤਾਂ ਜਿਵੇਂ ਜੋਗ ਮਤਿ, ਸੂਫੀਮਤਿ ਆਦਿ ਵਿਚ ਮੁਕਤੀ ਵਿਚ ਰੋਕ ਸਮਝੀਆਂ ਜਾਂਦੀਆਂ ਹਨ ਪਰ ਸਿੱਖ ਧਰਮ ਅਨੁਸਾਰ ਇਹ ਮੁਕਤੀ ਵਿਚ ਰੋਕ ਨਹੀਂ ਸਗੋਂ ਇਹ ਤਾਂ ਜੀਵਨ ਮੁਕਤ ਦਸ਼ਾ ਦੇ ਚਿੰਨ੍ਹ ਹਨ। ਸਿੱਖ ਧਰਮ ਵਿਚ ਮੁਕਤੀ, ਹਿੰਦੂ ਧਰਮ ਜਾਂ ਬੁੱਧ ਧਰਮ ਵਾਂਗ ਵਿਅਕਤਿਤੱਵ ਦੇ ਵਿਕਾਸ ਵਿਚ ਨਹੀਂ ਸਗੋਂ ਇਸ ਦੇ ਸੰਪੂਰਨ ਵਿਕਾਸ ਅਥਵਾ ਪ੍ਰਫੁੱਲਤਤਾ ਵਿਚ ਅਨੁਭਵ ਕੀਤੀ ਗਈ।

ਪਰ ਇਹ ਖਿਆਲ ਰਹੇ ਕਿ 'ਇਹ ਜਗੁ ਸਚੇ ਕੀ ਹੈ ਕੋਠੜੀ'^{੧੦੧} ਦਾ ਕਥਨ ਸਿੱਖ ਨੂੰ ਇਸ ਗਲ ਦਾ ਪਾਬੰਦ ਕਰਦਾ ਹੈ ਕਿ ਉਹ ਧਰਤੀ ਨੂੰ ਸੁਆਰਥ ਤੇ ਪਦਾਰਥਕ ਵਿਕਾਸ ਦਾ ਹੀ ਸਾਧਨ ਨਾ ਸਮਝੇ ਸਗੋਂ ਇਸ ਨੂੰ ਸੰਸਾਰਕ ਲਾਭ ਤੋਂ ਪਰੇ ਉੱਚੀ ਪੌੜੀ ਚੜ੍ਹਨ ਦਾ ਵਸੀਲਾ ਸਮਝੇ।^{੧੦੨} ਇਹ ਸੰਕਲਪ ਹਰ ਇਕ ਸਿੱਖ ਨੂੰ ਸੰਸਾਰ ਨੂੰ ਪ੍ਰਭੂ ਦਾ ਘਰ ਬਣਾਉਣ ਦੀ ਪ੍ਰੇਰਨਾ ਕਰਦਾ ਹੈ ਤਾਂ ਕਿ ਇਹ ਉਚ ਜੀਵਨ ਵਾਲੇ ਸੰਤਾਂ ਦੀ ਸ਼ਖਸੀਅਤ ਦੀ ਉਸਾਰੀ ਲਈ ਯੋਗ ਥਾਂ ਬਣੇ ਕਿਉਂਕਿ ਇਸ ਨੂੰ ਇਸੇ ਮਨੋਰਥ ਲਈ ਪਰਮਾਤਮਾ ਨੇ ਸਾਜਿਆ ਸੀ। ਜਿਵੇਂ :

ਸੰਤ ਹੇਤਿ ਪ੍ਰਭਿ ਤ੍ਰਿਭਵਣ ਧਾਰੇ।^{੧੦੩}

ਸਮਾਜ ਤੇ ਮਨੁੱਖ ਦੀ ਨਵ-ਉਸਾਰੀ

ਗੁਰਮਤਿ ਨੇ ਮਨੁੱਖੀ ਵਿਕਾਸ ਨੂੰ ਨਿਸ਼ਚਿਤ ਕਰਨ ਲਈ ਸਮਾਜ ਤੇ ਮਨੁੱਖ ਦੀ ਨਵ-ਉਸਾਰੀ ਲਈ ਵਿਸ਼ਾਲ ਯਤਨ ਅਰੰਭੇ। ਗੁਰਮਤਿ ਅਨੁਸਾਰ ਸਿੱਖ ਨੇ ਕਿਉਂਕਿ ਪ੍ਰਭੂ-ਪ੍ਰਾਪਤੀ ਤੇ ਇਸ ਸੰਬੰਧੀ ਅਭਿਆਸ ਅਥਵਾ ਸਾਧਨਾ ਸੰਸਾਰ ਵਿਚ ਰਹਿਕੇ ਕਰਨੀ ਹੈ ਤੇ

ਉਸ ਨੇ ਪ੍ਰਕਿਰਤੀ ਦੇ ਸਿਰਤਾਜ ਪ੍ਰਾਣੀ ਦੇ ਰੂਪ ਵਿਚ ਪੂਰੇ ਆਤਮਿਕ ਗੌਰਵ ਤੇ ਸ਼ਾਨ ਨਾਲ ਇਸ ਸੰਸਾਰ ਵਿਚ ਵਿਚਰਨਾ ਹੈ ਇਸ ਲਈ ਜ਼ਰੂਰੀ ਹੈ ਕਿ ਸੰਸਾਰ ਆਪਣੇ ਪੂਰੇ ਅੰਗਾਂ- ਸ਼ਾਸਕ, ਪਰਜਾ ਤੇ ਆਗੂਆਂ ਸਮੇਤ ਤੰਦਰੁਸਤ ਹੋਵੇ। ਜਿਥੇ ਰਾਜੇ ਲਾਲਚੀ ਤੇ ਵਜ਼ੀਰ ਪਾਪੀ ਅਥਵਾ ਭ੍ਰਿਸ਼ਟ ਨਾ ਹੋਣ। ਨਾਇਬ ਅਥਵਾ ਅਧਿਕਾਰੀ ਕਾਮੀ ਅਥਵਾ ਵਿਸ਼ਈ ਨਾ ਹੋਣ। ਪਰਜਾ ਅੰਨ੍ਹੀ ਅਥਵਾ ਗਿਆਨ ਹੀਣ ਨਾ ਹੋਵੇ। ਵਿਦਵਾਨ ਪੈਸਾ ਇੱਕਠਾ ਕਰਨ ਨੂੰ ਹੀ ਜੀਵਨ ਲਕਸ਼ ਨਾ ਬਣਾਉਣ, ਧਰਮੀ ਪੂਰੇ ਸੰਤੁਸ਼ਟ ਵਿਅਕਤੀ ਹੋਣ, ਇਥੋਂ ਤਕ ਕਿ ਮੁਕਤੀ ਦੀ ਵੀ ਮੰਗ ਨਾ ਕਰਨ। ਉੱਚੇ ਆਚਰਨ ਵਾਲੇ ਜਤੀ ਸਤੀ ਵਿਅਕਤੀ ਸਮਾਜ ਨੂੰ ਸੁਸ਼ੋਭਤ ਕਰਨ ਨਾ ਕਿ ਉਹ ਘਰ ਛੱਡ ਕੇ ਇਕਾਂਤ ਵਿਚ ਚਲੇ ਜਾਣ। ਜਿਵੇਂ :

ਲਬੁ ਪਾਪੁ ਦੋਇ ਰਾਜਾ ਮਹਤਾ ਕੂੜ੍ਹ ਹੋਆ ਸਿਕਦਾਰੁ।

ਕਾਮੁ ਨੇਬੁ ਸਦਿ ਪੁਛੀਐ ਬਹਿ ਬਹਿ ਕਰਹਿ ਬੀਚਾਰੁ।....

ਧਰਮੀ ਧਰਮੁ ਕਰਹਿ ਗਵਾਵਹਿ ਮੰਗਹਿ ਮੋਖ ਦੁਆਰੁ।

ਜਤੀ ਸਦਾਵਹਿ ਜੁਗਤਿ ਨ ਜਾਣਹਿ ਛਡਿ ਬਹਿ ਘਰ ਬਾਰੁ।⁶⁴

ਸਿੱਖ ਗੁਰੂ ਸਾਹਿਬਾਨ ਨੇ ਐਸੇ ਸਮਾਜ ਦੀ ਕਲਪਨਾ ਕੀਤੀ ਜੋ ਸੁਚੱਜਾ ਸਮਾਜ ਹੋਵੇ ਜਿਥੇ ਵਿਅਕਤੀ ਦਾ ਦਿਲ ਰਹਿਣ ਨੂੰ ਕਰੇ; ਜਿਥੋਂ ਦੇ ਰਾਜੇ ਨਿਆਂ ਕਰਨ ਵਾਲੇ ਹੋਣ ਜਿਨ੍ਹਾਂ ਨੇ ਆਪਣੇ ਆਪ ਵਿਚ ਖੋਰ ਪਾਉਣ ਵਾਲੀਆਂ ਦੁਸ਼ਟ ਪ੍ਰਕਿਰਤੀਆਂ ਨੂੰ ਜਿਤਿਆ ਹੋਵੇ। ਜਿਵੇਂ;

1. ਤਖਤਿ ਰਾਜਾ ਸੇ ਬਹੈ ਜਿ ਤਖਤੈ ਲਾਇਕ ਹੋਈ।

ਜਿਨੀ ਸਚੁ ਪਛਾਣਿਆ ਸਚੁ ਰਾਜੇ ਸੇਈ।⁶⁵

2. ਤਖਤਿ ਬਹੈ ਤਖਤੈ ਕੀ ਲਾਇਕ।

ਪੰਚ ਸਮਾਏ ਗੁਰਮਤਿ ਪਾਇਕ।⁶⁶

ਮਾਨਵੀ ਸਭਿਆਚਾਰ ਦੀ ਉਸਾਰੀ

ਗੁਰਮਤਿ ਤੰਦਰੁਸਤ ਮਾਨਵੀ ਸਭਿਆਚਾਰ ਦੀ ਉਸਾਰੀ ਨੂੰ ਆਦਰਸ਼ ਬਣਾਉਂਦੀ ਹੈ। ਇਹ ਭਰਿਸ਼ਟਾਚਾਰ ਰਹਿਤ ਸਮਾਜ ਹੈ ਜਿਥੇ ਆਰਥਕ ਸੋਸ਼ਣ ਨੂੰ ਘਿਨਾਉਣਾ ਕਰਮ ਮੰਨਿਆ ਜਾਂਦਾ ਹੈ। ਪਰਾਇਆ ਹੱਕ ਹਿੰਦੂ ਲਈ ਗਊ ਤੇ ਮੁਸਲਮਾਨਾਂ ਲਈ ਸੂਰ ਦੇ ਬਰਾਬਰ ਹੈ।⁶⁷ ਜਿਥੇ ਸੱਚੀ ਸੁੱਚੀ ਰਹਿਣੀ ਅਥਵਾ ਦੇਵੀ ਨੈਤਿਕਤਾ ਹੀ ਸਮਾਜਕ ਆਦਰਸ਼ ਹੈ, ਸਚ-ਆਚਾਰ ਨੂੰ ਸੱਚ ਤੋਂ ਵੀ ਵਡਾ ਦਰਜਾ ਪ੍ਰਾਪਤ ਹੈ।⁶⁸ ਜਿਥੇ ਵਿਅਕਤੀ ਮਨ ਦੇ ਕਰਮ ਦੀ ਇਕਸੁਰਤਾ ਵਾਲੇ ਹੋਣਗੇ ਤੇ ਉਨ੍ਹਾਂ ਦੇ ਜੀਵਨ ਨੂੰ ਪਵਿੱਤਰ ਰੂਹਾਨੀਅਤ ਨੇ ਵਲਿਆ ਹੋਵੇਗਾ। ਜੇ ਪ੍ਰਭੂ ਵਰਗੀ ਸੁੰਦਰਤਾ, ਦਿਮਾਗ ਤੇ ਕਰਮ ਦੀ ਕਮਾਲਤਾ ਵਾਲੀ ਬੁਲੰਦ ਸ਼ਖਸੀਅਤ ਦੇ ਧਾਰਨੀ ਹੋਣਗੇ। ਉਹ ਦਯਾ ਤੇ ਹਮਦਰਦੀ ਵਾਲੇ ਜਜ਼ਬਿਆਂ ਤੋਂ ਵਰੋਸਾਏ ਹੋਣਗੇ, ਜਿਥੇ ਗੁਰੂ ਦੀ ਅਗਵਾਈ ਵਿਚ ਮਨੁੱਖਤਾ ਉਚੀ ਮਨੁੱਖਤਾ ਵਿਚ ਬਦਲ ਜਾਏਗੀ।⁶⁹ ਜਿਥੇ ਵਿਅਕਤੀ ਆਪਣੇ ਸੋਮੇ ਪਰਮਾਤਮਾ ਵਰਗੇ ਹੋਣ।⁸⁰ ਸਿਰਜਨਾਤਮਿਕ ਰੁਚੀਆਂ ਵਾਲੇ ਖੋਜੀ ਸੁਭਾਅ ਦੇ ਹੋਣ।⁸¹ ਵਾਦ ਵਿਵਾਦੀ ਥਿਤੀ ਨੂੰ ਢਾਹੁ ਸਮਝ ਕੇ ਸਦ ਗੁਣਾਂ ਦੀ ਤਲਾਸ਼ ਜਿਨ੍ਹਾਂ ਦਾ ਮਨੋਰਥ ਹੋਵੇ। ਜਿਥੇ ਉਹ ਉਤਮ ਸਭਿਆਚਾਰ ਦੀ ਉਸਾਰੀ ਲਈ ਮਨ ਤੇ ਆਤਮਾ ਦੇ ਆਰਕੀਟੈਕਟ ਬਣ ਕੇ ਆਪਣੀ

ਸੁਰਤ-ਮਤ, ਮਨ-ਬੁੱਧ ਤੇ ਆਪਣੀਆਂ ਮਨੋ-ਵਿਰਤੀਆਂ ਦੀ ਨਵੇਂ ਸਿਰਿਉਂ ਘਾੜਤ ਕਰਨਗੇ।⁸² 'ਅਗਾਹਾ ਕੂੰ ਤਾਂਘਿ ਪਿਛਾ ਫੇਰ ਨ ਮੁਹਡੜਾ'⁸³ ਦਾ ਗੁਰਬਾਣੀ ਫੁਰਮਾਨ ਉਨ੍ਹਾਂ ਦਾ ਆਦਰਸ਼ ਹੋਵੇਗਾ ਤੇ ਉਹ ਨਿਰੰਤਰ ਗਤੀਸ਼ੀਲ ਰਹਿਣਗੇ। ਜਿਨ੍ਹਾਂ ਦੇ ਸਰੀਰ ਠਗੀ ਚੋਰੀ ਤੇ ਹੇਰਾਫੇਰੀ ਦੀ ਅਸਾਧਾਰਣ ਦਸ਼ਾ ਤੋਂ ਗਿਆਨ ਦੁਆਰਾ ਤਬਦੀਲ ਹੋਕੇ ਹਰਿਮੰਦਰ ਬਣ ਜਾਣਗੇ।⁸⁴ ਜੋ ਮਨੁੱਖੀ ਵਿਕਾਸ ਦੇ ਜ਼ਾਮਨ ਜੀਵਨ ਦੇ ਹਰੇਕ ਪੱਖ ਵਿਚ ਅਜ਼ਾਦੀ ਦੇ ਆਦਰਸ਼ ਨੂੰ ਜੀਵਨ ਨਾਲੋਂ ਵੀ ਪਿਆਰਾ ਸਮਝਣਗੇ ਜਿਸ ਦੀ ਪ੍ਰਾਪਤੀ ਅਸੀਮ ਤੇ ਸੁਤੰਤਰ ਪ੍ਰਭੂ ਦੀ ਸਿਮਰਨ ਸ਼ਕਤੀ ਦੁਆਰਾ ਹੀ ਸੰਭਵ ਹੈ ਤੇ ਜਿਸ ਤੋਂ ਬਿਨਾਂ ਜੀਵਨ ਵਿਅਰਥ ਅਥਵਾ ਫਜ਼ੂਲ ਹੈ। ਜਿਵੇਂ :

ਸੋ ਜੀਵਿਆ ਜਿਸੁ ਮਨਿ ਵਸਿਆ ਸੋਇ। ਨਾਨਕ ਅਵਰੁ ਨ ਜੀਵੈ ਕੋਇ।

ਜੇ ਜੀਵੈ ਪਤਿ ਲਈ ਜਾਇ। ਸਭੁ ਹਰਾਮੁ ਜੇਤਾ ਕਿਛੁ ਖਾਇ।⁸⁵

ਗੁਰਮਤਿ ਦੇ ਜੀਵਨ ਮਾਰਗ ਦਾ ਸਹਿਜ ਨਿਰਮਾਣ

ਗੁਰਮਤਿ ਦੇ ਜੀਵਨ ਮਾਰਗ ਦੀ ਮੁਕੰਮਲ ਉਸਾਰੀ ਲਈ ਪੰਦਰਵੀ ਸਲੂਵੀ ਸਦੀ ਦਾ ਤਕਰੀਬਨ ਦੋ ਸਦੀਆਂ ਤਕ ਦਾ ਸਮਾਂ ਲੱਗਾ। ਗੁਰੂ ਨਾਨਕ ਦੇਵ ਜੀ ਨੇ ਇਸ ਮਾਰਗ ਦੀ ਸੰਪੂਰਨ ਰੂਪ ਰੇਖਾ ਤਿਆਰ ਕੀਤੀ ਤੇ ਉਸ ਤੋਂ ਪਿਛੋਂ ਨੌਂ ਗੁਰੂ ਸਾਹਿਬਾਂ ਨੇ, ਵੱਖ ਵੱਖ ਵਿਸ਼ੇਸ਼ਤਾਵਾਂ ਦੇ ਰੰਗ ਭਰਕੇ, ਇਸ ਨੂੰ ਸਪਸ਼ਟ ਅਕਾਰ ਪ੍ਰਦਾਨ ਕੀਤਾ। ਗੁਰੂ ਨਾਨਕ ਦੇਵ ਜੀ ਨੇ ਮਹਿਸੂਸ ਕੀਤਾ ਭਾਰਤ ਦੀ ਪਤਿਤ ਮਾਨਵਤਾ ਦੇ ਪਰਿਵਰਤਨ ਲਈ ਇਕ ਜੀਵਨ ਦਾ ਸਮਾਂ ਕਾਫ਼ੀ ਨਹੀਂ। ਇਸ ਲਈ ਉਨ੍ਹਾਂ ਨੇ ਆਪਣੇ ਜੀਵਨ-ਕਾਲ ਦੇ ਅੰਤ ਤੇ ਸਿੱਖ ਸੰਸਥਾ ਦੀ ਵਾਗ ਡੋਰ ਗੁਰੂ ਅੰਗਦ ਦੇਵ ਜੀ ਨੂੰ ਸੌਂਪ ਦਿੱਤੀ। ਉਨ੍ਹਾਂ ਤੋਂ ਪਿਛੋਂ ਹੋਏ ਸਿੱਖ ਗੁਰੂ ਸਾਹਿਬਾਨ ਨੇ ਇਸ ਮਾਰਗ ਨੂੰ ਸੰਪੂਰਨ ਕਰਨ ਲਈ ਜ਼ੋਰਦਾਰ ਸੰਘਰਸ਼ ਕੀਤਾ। ਇਸ ਜੀਵਨ ਜਾਚ ਵਿਚ, ਗੁਰੂ ਨਾਨਕ ਦੇਵ ਜੀ ਰਾਹੀਂ ਪਤਿ ਸਹਿਤ ਜੀਵਨ ਜਾਚ ਦਾ ਅਰੰਮੀ ਜ਼ਜ਼ਬਾ, ਗੁਰੂ ਅੰਗਦ ਦੇਵ ਜੀ ਰਾਹੀਂ 'ਨਾਨਕ ਚਿੰਤਾ ਮਤਿ ਕਰੁਹ'⁸⁵ ਤੇ 'ਆਪੁ ਗਵਾਇ ਸੇਵਾ ਕਰੇ'⁸⁶ ਦੀ ਭਾਵਨਾ, ਗੁਰੂ ਅਮਰਦਾਸ ਜੀ ਰਾਹੀਂ 'ਖਨਿਅਹੁ ਤਿਖੀ ਵਾਲਹੁ ਨਿਕੀ ਏਤ ਮਾਰਗ ਜਾਣਾ'⁸⁷ ਦੀ ਕਠਿਨ-ਚਾਲ, ਗੁਰੂ ਰਾਮਦਾਸ ਜੀ ਰਾਹੀਂ, ਰੱਬ ਨਾਲ ਧੜਾ ਬਣਾਉਣ ਦੇ ਫਲਸਰੂਪ ਪੰਥ ਦੀ ਜਿਤ ਦਾ ਪੂਰਨ ਵਿਸ਼ਵਾਸ,⁸⁸ ਗੁਰੂ ਅਰਜਨ ਜੀ ਰਾਹੀਂ ਮੁਗਲ ਰਾਜ ਵਿਚ ਇਕ ਵਖਰਾ ਰਾਜ ਜਾਪਣ ਵਾਲੀ ਕੌਮੀ ਚੜ੍ਹਤਲ ਤੇ ਮਨੁੱਖੀ ਸੁਤੰਤਰਤਾ ਲਈ ਸ਼ਹਾਦਤ ਦਾ ਰੰਗ ਢੰਗ, ਗੁਰੂ ਹਰਿਗੋਬਿੰਦ ਜੀ ਰਾਹੀਂ, ਜੰਗੀ ਰੂਹ ਫੂਕਣ ਵਾਲੀ ਮੀਤੀ ਪੀਰੀ ਦੀ ਸ਼ਕਤੀ ਦਾ ਆਗਮਨ, ਗੁਰੂ ਹਰਿ ਰਾਏ ਜੀ ਦਾ ਜ਼ਬਤ ਤੇ ਕੋਲਿਤਾ, ਗੁਰੂ ਹਰਿਕ੍ਰਿਸ਼ਨ ਜੀ ਰਾਹੀਂ ਸਭ ਦੁੱਖ ਗਵਾਉਣ ਵਾਲੀ ਨਵੀਂ ਚੇਤਨਾ ਤੇ ਨਵੀਂ ਪੂਰਨਤਾ ਦਾ ਅਹਿਸਾਸ, ਗੁਰੂ ਤੇਗ ਬਹਾਦਰ ਜੀ ਰਾਹੀਂ ਦੂਜੇ ਧਰਮ ਦੀ ਰਾਖੀ ਲਈ ਜਾਨ ਤਕ ਵਾਰਨ ਦਾ ਆਦਰਸ਼, ਗੁਰੂ ਗੋਬਿੰਦ ਸਿੰਘ ਜੀ ਰਾਹੀਂ ਦੇਸ਼ ਦੁਸ਼ਮਣਾਂ ਨਾਲ ਟੱਕਰ ਲੈਣ ਲਈ ਹਥਿਆਰਬੰਦ ਸੰਘਰਸ਼ ਨੂੰ ਆਖਰੀ ਵਸੀਲੇ ਵਜੋਂ ਵਰਤਣ ਦੀ ਜੀਵਨ-ਜੁਗਤ ਤੇ ਸ਼ਬਦ ਗੁਰੂ, ਸ੍ਰੀ ਗੁਰੂ ਗ੍ਰੰਥ ਸਾਹਿਬ ਜੀ ਰਾਹੀਂ ਮਨੁੱਖ ਤੇ ਮਨੁੱਖੀ ਸੰਸਾਰ ਨੂੰ ਸਵਾਰਨ ਦੇ ਸੰਦੇਸ਼ ਸ਼ਾਮਲ ਹਨ। ਗੁਰੂ ਗੋਬਿੰਦ

ਸਿੰਘ ਜੀ ਨੇ ਖਾਲਸਾ ਪੰਥ ਦੀ ਸਾਜਨਾ ਕੀਤੀ ਤੇ ਖਾਲਸੇ ਦੇ ਜੀਵਨ ਤੂੰ ਸੰਪੂਰਨ ਕਰਨ ਲਈ ਗੁਰਬਾਣੀ ਤੇ ਸਿੱਖ ਗੁਰੂ ਸਾਹਿਬਾਨ ਦੀ ਕਰਣੀ ਤੇ ਅਧਾਰਿਤ ਖਾਲਸੇ ਨੂੰ ਸੰਪੂਰਣ ਸਿੱਖ ਰਹਿਤ ਮਰਿਯਾਦਾ ਪ੍ਰਦਾਨ ਕੀਤੀ ਜਿਸ ਨਾਲ ਗੁਰਮਤਿ ਦਾ ਜੀਵਨ ਮਾਰਗ ਸੰਪੂਰਨਤਾ ਦੀਆਂ ਸਿੱਖਰਾਂ ਨੂੰ ਛੂਹ ਗਿਆ। ਇਸ ਮਾਰਗ ਦੀ ਸੰਪੂਰਨਤਾ ਤੇ ਖਾਲਸੇ ਦੀ ਉਤਪਤੀ ਦੇ ਸਹਿਜ ਮਾਰਗ ਪ੍ਰਤੀ ਭਾਈ ਗੁਰਦਾਸ (ਦੂਜਾ) ਦਾ ਕਥਨ ਵਿਸ਼ੇਸ਼ ਹੈ :

ਗੁਰਬਰ ਅਕਾਲ ਕੇ ਹੁਕਮ ਸੋ ਪ੍ਰਗਟਿਓ ਬਿਗਿਆਨਾ।

ਤਬ ਸਹਿਜੇ ਰਚਿਓ ਖਾਲਸਾ ਸਾਬਤ ਮਰਦਾਨਾ।

... ..
ਇਉਂ ਤੀਸਰ ਪੰਥ ਚਲਾਇਨ, ਵਡ ਸੂਰ ਗਹੇਲਾ।

ਵਾਹ ਵਾਹ ਗੁਰੂ ਗੋਬਿੰਦ ਸਿੰਘ, ਆਪੇ ਗੁਰ ਚੇਲਾ।^{੧੭}

ਮਾਨਵ-ਸੰਕਲਪ

ਕਿਸੇ ਵੀ ਲਹਿਰ, ਪੰਥ ਅਥਵਾ ਮਾਰਗ ਦੀ ਸਾਰਥਕਤਾ ਤੇ ਸੰਪੂਰਨਤਾ ਦਾ ਅਨੁਮਾਨ ਉਸ ਦੇ ਆਗੂਆਂ ਦੇ ਮਾਨਵ-ਸੰਕਲਪ ਤੋਂ ਲਗਾਇਆ ਜਾਂਦਾ ਹੈ ਅਤੇ ਉਸ ਦੇ ਅਨੁਆਈਆਂ ਦੀਆਂ ਕਰਨੀਆਂ ਦੇ ਲੇਖੇ ਜੋਥੇ ਤੋਂ ਉਸ ਮਾਰਗ ਦੀ ਮਹਾਨਤਾ ਦਾ ਪਤਾ ਲਗਦਾ ਹੈ। ਸਿੱਖ ਗੁਰੂ ਸਾਹਿਬਾਨ ਰਾਹੀਂ ਪੰਜਾਬ ਦੀ ਧਰਤੀ ਤੇ ਮਾਨਵ ਪਰਿਵਰਤਨ ਦੀ ਲਹਿਰ ਚਲੀ ਤੇ ਮਨੁੱਖ ਦੀ ਪ੍ਰਵਿਰਤੀ ਤੇ ਸੁਭਾਅ ਅਨੁਸਾਰ ਇਕ ਨਵੇਂ ਜੀਵਨ ਮਾਰਗ ਨੂੰ ਉਲੀਕਣ ਦਾ ਇਤਿਹਾਸ ਆਰੰਭ ਹੋਇਆ। ਜਿਸ ਦੇ ਫਲਸਰੂਪ ਪੰਜਾਬ ਦੇ ਲੋਕ ਤਬਦੀਲ ਹੋ ਕੇ ਗੁਰਮੁਖ ਪੰਥ ਵਿਚ ਬਦਲ ਗਏ ਜਿਸ ਨੂੰ ਗੁਰੂ ਗੋਬਿੰਦ ਸਿੰਘ ਨੇ ਖਾਲਸਾ ਪੰਥ ਵਿਚ ਬਦਲ ਦਿੱਤਾ। ਇਹ ਖਾਲਸਾ ਗੁਰਮਤਿ ਦੇ ਮਿੱਥੇ ਮਿਆਰਾਂ ਅਨੁਸਾਰ ਜੀਵਨ ਜੀਣ ਵਾਲਾ ਮਾਨਵ ਸੀ। ਇਹ ਮਿਆਰ ਮਨੁੱਖੀ ਅਣਖ, ਮਨੁੱਖ ਸੁਤੰਤਰਤਾ, ਮਨੁੱਖੀ ਸਮਾਨਤਾ, ਮਨੁੱਖੀ ਨਿਆਂ, ਦੂਜੇ ਧਰਮਾਂ ਦੀ ਰਾਖੀ ਲਈ ਕੁਰਬਾਨ ਹੋਣਾ, ਜ਼ਬਰਾਂ ਤੇ ਜਾਲਮਾਂ ਦਾ ਡਟਵਾਂ ਵਿਰੋਧ, ਸਭ ਹੀਲੇ ਵਰਤਣ ਤੋਂ ਬਾਅਦ ਵੀ ਜੋ ਵੈਰੀ ਰਾਸ ਨਾ ਆਵੇ ਤਾਂ ਹਥਿਆਰਬੰਦ ਸੰਘਰਸ਼ ਰਾਹੀਂ ਤਿਆਰ ਰਹਿਣਾ, ਇਖਲਾਕ ਦੀ ਬੁਲੰਦੀ, ਔਰਤ ਜ਼ਾਤ ਦੀ ਸਮਾਨਤਾ, ਹਲੇਮੀ ਰਾਜ ਦੀ ਕਾਇਮੀ, ਅਧਰਮ ਦਾ ਨਾਸ਼, ਗਰੀਬ ਦੀ ਰੱਖਿਆ ਆਦਿ ਅਸੂਲਾਂ ਤੇ ਅਧਾਰਿਤ ਹਨ।^{੧੮} ਇਨ੍ਹਾਂ ਅਸੂਲਾਂ ਨੇ ਖਾਲਸੇ ਨੂੰ ਗਤੀਸ਼ੀਲ, ਸੰਘਰਸ਼ਸ਼ੀਲ ਤੇ ਕਰਮਸ਼ੀਲ ਮਾਨਵ ਵਿਚ ਬਦਲਿਆ ਹੈ ਜਿਸ ਨਾਲ ਉਸ ਨੂੰ ਇਕ ਵਿਸ਼ੇਸ਼ ਇਤਿਹਾਸਕ ਪਛਾਣ ਪ੍ਰਾਪਤ ਹੋਈ ਹੈ।

ਇਤਿਹਾਸਕ ਰੋਲ

ਗੁਰਮਤਿ ਦੇ ਮਾਰਗ ਰਾਹੀਂ ਉਤਪੰਨ ਹੋਏ ਖਾਲਸੇ ਨੇ, ਮਨੁੱਖੀ ਜੀਵਨ ਦੇ ਪ੍ਰਫੁਲਨ ਲਈ ਮਨੁੱਖੀ ਸੁਤੰਤਰਤਾ ਨੂੰ ਇਕੋ ਇਕ ਆਦਰਸ਼ ਮੰਨਿਆ ਹੈ। ਇਸ ਨੇ ਆਪਣੇ ਜੀਵਨ ਨੂੰ ਸਿਮਰਨ ਤੇ ਸੰਘਰਸ਼ ਦਾ ਰੂਪ ਦੇ ਕੇ, ਅੰਤਰੀਵੀ ਤੇ ਬਾਹਰਲੀ ਅਜ਼ਾਦੀ ਦੀ ਪ੍ਰਾਪਤੀ ਲਈ ਸੰਘਰਸ਼ ਕੀਤਾ ਹੈ। ਖਾਲਸੇ ਨੇ ਮਨੁੱਖੀ ਗੁਲਾਮੀ ਨੂੰ ਕਦੇ ਬਰਦਾਸ਼ਤ ਨਹੀਂ ਕੀਤਾ ਤੇ ਮਨੁੱਖਤਾ ਦੀ ਅਜ਼ਾਦੀ, ਅਮਨ ਤੇ ਖੁਸ਼ਹਾਲੀ ਲਈ ਪੁਰਜ਼ਾ ਪੁਰਜ਼ਾ ਕੱਟ ਕੇ ਮਰਨ ਦੀ ਸੌਹ ਖਾਧੀ ਹੈ। 'ਤਖਤ ਬਹੈ ਤਖਤੋ ਕੀ ਲਾਇਕ' ਦੇ ਗੁਰਬਾਣੀ ਆਦਰਸ਼ ਅਨੁਸਾਰ 'ਸਕਤੋ

ਸੰਗ ਸ਼ਕਤੀ ਲੜਨ', ਲੋਹੇ ਨਾਲ ਲੋਹਾ, ਲੈਣ ਦੇ ਅਸੂਲ ਅਪਨਾ ਕੇ, ਭਾਰਤੀ ਸਭਿਆਚਾਰ ਦਾ ਸਰਵਨਾਸ਼ ਕਰਨ ਵਾਲੀ, ਇਸਲਾਮੀ ਕਟੌਤਤਾ ਦੀ ਪ੍ਰਤੀਕ, ਮੁਗਲ ਹਕੂਮਤ ਨੂੰ ਸ਼ਕਤੀ ਦਾ ਜੁਆਬ ਸ਼ਕਤੀ ਨਾਲ ਦੇ ਕੇ, ਮਨੁੱਖੀ ਸੁਤੰਤਰਤਾ ਦੇ ਸੰਗਰਾਮ ਨੂੰ ਜਿੱਤ ਕੇ, ਮੁਗਲ ਰਾਜ ਨੂੰ ਖਤਮ ਕਰਕੇ, ਮਹਾਰਾਜਾ ਰਣਜੀਤ ਸਿੰਘ ਦੀ ਅਗਵਾਈ ਵਿਚ, ਖਾਲਸੇ ਨੇ, ਪੰਜਾਬ ਵਿਚ ਖਾਲਸਾ ਰਾਜ ਕਾਇਮ ਕੀਤਾ। ਖਾਲਸੇ ਨੇ ਉਤਰ ਪਛਮੀ ਸਰਹਦਾਂ ਵਲੋਂ ਅਫਗਾਨਾਂ ਦੇ ਲਗਾਤਾਰ ਹਮਲਿਆਂ ਨੂੰ ਰੋਕਿਆ ਹੀ ਨਹੀਂ ਸਗੋਂ ਉਹਨਾਂ ਦੇ ਇਲਾਕੇ ਪਿਸ਼ਾਵਰ ਦੇ ਬੂਹੇ ਤੇ ਕਈ ਫੈਸਲਾਕੁਨ ਲੜਾਈਆਂ ਲੜ ਕੇ, ਉਨ੍ਹਾਂ ਨੂੰ ਭਾਂਜ ਦਿੱਤੀ। ਜੇ ਪੰਜਾਬ ਤੇ ਕਸ਼ਮੀਰ ਭਾਰਤ ਵਿਚ ਸ਼ਾਮਲ ਹਨ ਤਾਂ ਇਹ ਖਾਲਸੇ ਦੀ ਹੀ ਬਦੌਲਤ ਹੈ ਕਿਉਂਕਿ ਮਹਾਰਾਜਾ ਰਣਜੀਤ ਸਿੰਘ ਨੇ, 1819 ਈ. ਵਿਚ ਅਹਿਮਦ ਸ਼ਾਹ ਅਬਦਾਲੀ ਦ ਰਾਜ ਦਾ ਭਾਗ ਬਣ ਚੁੱਕੀ ਕਸ਼ਮੀਰ ਦੀ ਧਰਤੀ ਨੂੰ ਜਿਤ ਕੇ, ਭਾਰਤ ਨਾਲ ਜੋੜਨ ਦਾ ਮੌਕਾ ਪੈਦਾ ਕੀਤਾ¹ ਤੇ 1762 ਈ. ਵਿਚ ਉਸ ਨੂੰ ਹਾਰ ਦੇ ਕੇ ਖਾਲਸੇ ਨੇ, ਪੰਜਾਬ ਨੂੰ ਕਾਬਲ ਦੇ ਅਧੀਨ ਜਾਣ ਤੋਂ ਬਚਾ ਲਿਆ ਸੀ। ਖਾਲਸੇ ਦੀਆਂ ਇਹਨਾਂ ਇਤਿਹਾਸਕ ਪ੍ਰਾਪਤੀਆਂ ਦਾ ਕਾਰਨ ਗੁਰਮਤਿ ਦੀ ਜੀਵਨ ਜਾਚ ਸੀ ਜੋ ਉਸ ਲਈ ਅਮੁੱਲ ਸ਼ਕਤੀ ਦਾ ਸੋਮਾ ਬਣੀ ਹੋਈ ਸੀ ਅਤੇ ਹੁਣ ਵੀ ਮਨੁੱਖੀ ਅਨਿਆਂ ਵਿਰੁਧ ਸੰਘਰਸ਼ ਦਾ ਕਾਰਨ ਵੀ ਇਹੀ ਜੀਵਨ ਦੀ ਸੰਪੂਰਨ ਵਿਚਾਰਧਾਰਾ ਹੈ।

ਆਧੁਨਿਕ ਧਰਮ

ਗੁਰਮਤਿ ਦਾ ਜੀਵਨ-ਮਾਰਗ ਸਰਬ ਸਾਂਝਾ ਮਾਰਗ ਹੈ। ਇਹ ਆਪਣੇ ਨਿਸ਼ਾਨਿਆਂ ਤੇ ਆਦਰਸ਼ਾਂ ਕਾਰਨ ਆਧੁਨਿਕ ਧਰਮ ਮਾਰਗ ਹੈ। ਇਸ ਵਿਚ ਗ੍ਰਿਹਸਤ ਧਰਮ ਤੇ ਦਿੱਤਾ ਗਿਆ ਜ਼ੋਰ ਇਸ ਨੂੰ ਜੀਵਨ ਲੋੜਾਂ ਦੇ ਅਨੁਕੂਲ ਬਣਾਉਂਦਾ ਹੈ। ਪ੍ਰਭੂ ਦੀ ਪ੍ਰਾਪਤੀ ਲਈ ਸੰਸਾਰਕ ਸੇਵਾ ਨੂੰ ਆਵਸ਼ਕ ਕਰਾਰ ਦਿੱਤਾ ਗਿਆ ਹੈ। ਔਰਤ ਦਾ ਸਤਿਕਾਰ, ਨੀਵਿਆਂ ਨੂੰ ਉੱਚਾ ਚੁਕਣ ਦੇ ਆਦਰਸ਼, ਹਕ ਹਲਾਲ ਦੀ ਕਮਾਈ ਤੇ ਜ਼ੋਰ, ਭ੍ਰਿਸ਼ਟਾਚਾਰ ਪ੍ਰਤੀ ਨਫ਼ਰਤ ਦੇ ਆਸ਼ੇ, ਇਸ ਨੂੰ ਨਵੀਨ ਤੇ ਮਾਨਵਤਾ ਪੱਖੀ ਦਰਸਾਉਂਦੇ ਹਨ। ਬਾਬਰ ਦੀ ਸਾਮਰਾਜੀ ਰੁਚੀ ਦਾ ਜ਼ੋਰਦਾਰ ਵਿਰੋਧ, ਉਸ ਦੁਆਰਾ ਕੀਤੇ ਹਮਲੇ ਅਤੇ ਪਠਾਣ ਹਾਕਮਾਂ ਦੇ ਜਬਰ ਤੇ ਭਰਿਸ਼ਟਾਚਾਰ ਪ੍ਰਤੀ ਗੁਰੂ ਨਾਨਕ ਦੇਵ ਜੀ ਦੀ ਪ੍ਰਤਿਕ੍ਰਿਆ ਪ੍ਰਤਖ ਰੂਪ ਵਿਚ ਆਧੁਨਿਕ ਹੈ।

ਗੁਰਮਤਿ ਦਾ ਮਾਰਗ ਜਮਹੂਰੀ ਕਦਰਾਂ-ਕੀਮਤਾਂ ਦਾ ਧਾਰਨੀ ਹੈ। ਗੁਰੂ ਗੋਬਿੰਦ ਸਿੰਘ ਜੀ ਦਾ, ਖਾਲਸੇ ਨੂੰ ਅੰਮ੍ਰਿਤ ਛਕਾ ਕੇ, ਉਨ੍ਹਾਂ ਤੋਂ ਆਪ ਛਕਣਾ, ਆਪਣੇ ਆਪ ਵਿਚ ਇਕ ਜਮਹੂਰੀ ਕਦਮ ਹੈ। 'ਖਾਲਸਾ ਮੇਰੇ ਸਤਿਗੁਰ ਪੂਰਾ। ਖਾਲਸਾ ਮੇਰੇ ਸਜਣ ਸੂਰਾ' (ਸਰਬ-ਲੋਹ ਗ੍ਰੰਥ) ਵਰਗੇ ਉਨ੍ਹਾਂ ਦੇ ਫੁਰਮਾਨ ਜਮਹੂਰੀਅਤ ਦੀ ਭਾਵਨਾ ਨੂੰ ਸਥਿਰ ਕਰਦੇ ਹਨ। ਉਨ੍ਹਾਂ ਨੇ ਖਾਲਸਾ ਸ਼ਕਤੀ ਨੂੰ ਆਪਣੀਆਂ ਜਿਤਾਂ, ਕਠਿਨ ਸਥਿਤੀਆਂ ਦੇ ਹੱਲ, ਦੁਸ਼ਮਣਾਂ ਦੇ ਨਾਸ਼, ਪ੍ਰਭੂਤਾ, ਵਡਿਆਈ ਤੇ ਸਿਰਜਨਾਤਮਿਕ ਪ੍ਰਭੂਤਾ ਦਾ ਕਾਰਨ ਮੰਨਿਆ² ਆਪਣੇ ਅਨੁਆਈਆਂ ਪ੍ਰਤੀ ਐਸੇ ਫੁਰਮਾਨ ਮਾਨਵਤਾ ਦੀ ਰਚਨਾਤਮਿਕ ਸਮਰਥਾ ਅਤੇ ਅਨੰਤ ਸ਼ਕਤੀ ਦੀ ਉਤਪਤੀ ਤੇ ਵਿਕਾਸ ਦਾ ਕਾਰਨ ਬਣੇ ਰਹਿਣਗੇ।

ਗੁਰਮਤਿ ਦਾ ਮਾਰਗ ਸਰਬ ਸਾਂਝੇ ਸੰਜੋਗਮਈ ਸਭਿਆਚਾਰ ਦੀ ਉਸਾਰੀ ਤੇ ਬੱਲ

ਦਿੰਦਾ ਹੈ। ਇਸ ਵਿਚ ਸਾਰੇ ਧਰਮਾਂ ਦੇ ਆਪਸੀ ਸਹਿਯੋਗ ਦੀ ਜ਼ੋਰਦਾਰ ਪ੍ਰੇਰਨਾ ਹੈ। ਇਹ ਮਾਰਗ ਵਿਸ਼ਵ ਵਿਆਪੀ ਸਭਿਆਚਾਰ ਦਾ ਪ੍ਰੇਰਕ ਹੈ। 'ਏਕ ਪਿਤਾ ਏਕਸ ਕੇ ਹਮ ਬਾਰਿਕ'⁹³ ਦਾ ਗੁਰਬਾਣੀ ਫੁਰਮਾਨ ਸਾਰੀ ਮਨੁੱਖਤਾ ਨੂੰ ਇਕ ਪਿਤਾ ਪਰਮਾਤਮਾ ਦੀ ਸੰਤਾਨ ਦਸ ਕੇ, ਸਾਰੇ ਸੰਸਾਰ-ਵਾਸੀਆਂ ਨੂੰ ਇਕ ਭਾਈਚਾਰੇ ਵਿਚ ਬੰਨ੍ਹਦਾ ਹੈ। ਇਸ ਦਾ ਇਸ਼ਟ, ਗੁਰੂ ਗ੍ਰੰਥ ਸਾਹਿਬ ਵੱਖ ਵੱਖ ਧਰਮਾਂ, ਵੱਖ ਵੱਖ ਬੋਲੀਆਂ, ਵੱਖ ਵੱਖ ਜਾਤਾਂ ਦੇ ਭਗਤਾਂ ਦੀ ਵਿਚਾਰਧਾਰਾ ਨੂੰ ਇਕੋ ਜਿਨਾ ਸਨਮਾਨ ਦੇਣ ਵਾਲਾ ਸਰਬ ਸਾਂਝਾ ਗ੍ਰੰਥ ਹੈ। ਇਹ ਸਾਰੇ ਸੰਸਾਰ ਵਿਚ ਵੱਖ ਵੱਖ ਧਰਮਾਂ ਦੀ ਏਕਤਾ ਤੇ ਇਕਸਾਰਤਾ ਦੇ ਮਾਡਲ ਵਜੋਂ, ਆਪਣੀ ਮਿਸਾਲ ਆਪ ਹੈ। ਇਸ ਵਿਚ ਨਿਜੀ ਮੁਕਤੀ, ਸਮਾਜਕ ਮੁਕਤੀ ਤੇ ਵਿਸ਼ਵ ਮੁਕਤੀ ਦਾ ਤੀਹਰਾ ਆਦਰਸ਼⁹⁴, ਵਿਅਕਤੀ ਨੂੰ ਬ੍ਰਹਿਮੰਡੀ ਵਿਧਾਨਤਾ ਪ੍ਰਦਾਨ ਕਰਦਾ ਹੈ। ਗੁਰਮਤਿ ਦਾ ਮਾਰਗ ਹਮੇਸ਼ਾ ਮਨੁੱਖੀ ਸੁਤੰਤਰਤਾ ਦਾ ਹਾਮੀ ਰਿਹਾ ਹੈ।

ਆਧੁਨਿਕ ਹੋਣ ਦੇ ਨਾਤੇ, ਗੁਰਮਤਿ ਦਾ ਮਾਰਗ ਮਨੁੱਖ ਦੀਆਂ ਸਾਰੀਆਂ ਸਮੱਸਿਆਵਾਂ ਦਾ ਹੱਲ ਪੇਸ਼ ਕਰਦਾ ਹੈ। ਜਦੋਂ ਮਨੁੱਖ ਦੀ ਸ਼ਖਸੀਅਤ ਬੇਗਾਨਗੀ (alienation) ਦਾ ਸ਼ਿਕਾਰ ਹੁੰਦੀ ਹੈ; ਜਦੋਂ ਇਹ ਜੀਵਨ ਦੀ ਛਿੰਨ-ਭੰਗਰਤਾ ਤੇ ਸੰਸਾਰਕ ਰਿਸ਼ਤਿਆਂ ਦੀ ਅਣਸਥਿਰਤਾ, ਪੰਜ ਕਾਮਾਦਿਕ ਪ੍ਰਵਿਰਤੀਆਂ ਤੇ ਸੰਸਾਰਕ ਵਸਤੂਆਂ ਦੀ ਅੰਨ੍ਹੀ ਖਿਚ ਕਾਰਨ, ਅਚੇਤ ਮਨ ਨੂੰ ਸਿਰਫ ਸ਼ੈਤਾਨੀ ਸ਼ੁਰੂਪ ਨਾਲ ਅਨੁਰੂਪ ਕਰਨ ਦੀ ਗਲਤ ਦ੍ਰਿਸ਼ਟੀ ਕਾਰਨ ਵਿਘਟਨ ਵਿਚ ਬਦਲਦੀ ਹੈ ਤਾਂ ਸਿੱਖ ਧਰਮ ਮਨੁੱਖ ਨੂੰ ਉਸ ਦੀ ਪ੍ਰਕਿਰਤੀ ਦਾ ਭੂੰਘੇਰਾ ਗਿਆਨ ਦੇ ਕੇ, ਆਤਮਾ ਦੀ ਅਮਰਤਾ ਦਾ ਪੱਖ ਦਰਸਾ ਕੇ ਉਸ ਨੂੰ ਆਪਣੇ ਉਚੇਰੇ ਆਪੇ ਪ੍ਰਤੀ ਜਾਗਰੂਕ ਕਰਕੇ, ਮਨ ਦੀ ਨੀਅਤ ਤੇ ਦ੍ਰਿਸ਼ਟੀਕੋਨ ਵਿਚ ਪਰਿਵਰਤਨ ਲਿਆਕੇ, ਉਸ ਦੇ ਵਿਅਕਤਿਤੱਵ ਦੇ ਸੰਘਟਨ ਦੀ ਪ੍ਰਾਪਤੀ ਵਿਚ ਸਹਾਇਕ ਬਣਦਾ ਹੈ।

ਗੁਰਮਤਿ ਦੇ ਸਰਬਤ ਦੇ ਭਲੇ ਦਾ ਸਿੱਧਾਂਤ⁹⁵ ਸਾਰੇ ਸੰਸਾਰ ਨੂੰ ਸਦੀਵੀਂ ਅਮਨ ਪ੍ਰਦਾਨ ਕਰ ਸਕਦਾ ਹੈ। ਗੁਰੂ ਨਾਨਕ ਦੇਵ ਜੀ ਦਾ 'ਮਨ ਜੀਤੈ ਜਗੁ ਜੀਤੁ' ਦਾ ਸਬਕ, ਹਥਿਆਰਾਂ ਦੀ ਦੌੜ ਵਿਚ ਲੱਗੀ ਤੇ ਥੋਕ ਤਬਾਹੀ ਦੇ ਕੰਡੇ ਤੇ ਖੜੀ ਮਨੁੱਖਤਾ ਲਈ ਅਕਸੀਰ ਹੈ ਕਿਉਂਕਿ ਇਹ ਮਨੁੱਖੀ ਮਨਾਂ ਵਿਚ ਅਮਨ ਤੇ ਸ਼ਾਂਤੀ ਕਾਇਮ ਕਰਕੇ ਲੜਾਈ ਦੀ ਜੜ੍ਹ ਨੂੰ ਅੰਦਰੋਂ ਉਖੇੜਦਾ ਹੈ। ਗੁਰੂ ਤੇਗ ਬਹਾਦਰ ਜੀ ਰਾਹੀਂ ਪ੍ਰਦਾਨ ਕੀਤਾ 'ਨਾ ਡਰੋ ਤੇ ਨਾ ਡਰਾਉ'⁹⁶ ਅਥਵਾ 'ਆਪ ਜੀਉ ਤੇ ਲੋਕਾਂ ਨੂੰ ਜੀਣ ਦਿਓ' ਦਾ ਆਦਰਸ਼ ਮਨੁੱਖ ਦੁਆਰਾ ਮਨੁੱਖ ਦੇ ਸੋਸ਼ਣ ਨੂੰ ਰੋਕਣ ਦਾ ਸਹੀ ਮਾਰਗ ਦਿਖਾਉਂਦਾ ਹੈ। 'ਪਾਤਾਲਾ ਪਾਤਾਲ ਲਖ ਆਗਾਸਾ ਆਗਾਸ'⁹⁷ ਦਾ ਵਿਗਿਆਨਕ ਵਿਚਾਰ ਮਨੁੱਖ ਵਿਚ ਡੂੰਘੀ ਪਤਾਲ ਤੇ ਅਸੀਮ ਅਕਾਸ਼ ਦੀ ਖੋਜ ਪ੍ਰਤੀ ਅਨੰਤ ਜਿਗਿਆਸਾ ਜਗਾਉਂਦਾ ਹੈ। "ਜੋ ਬ੍ਰਹਮੰਡੇ ਸੋਈ ਪਿੰਡੇ ਜੋ ਖੋਜੈ ਸੋ ਪਾਵੈ"⁹⁸ ਦਾ ਗੁਰਬਾਣੀ ਫੁਰਮਾਨ ਮਨੁੱਖ ਨੂੰ ਆਪਣੇ ਅੰਤਰੀਵ ਸੰਸਾਰ ਦੀ ਥਾਹ ਪਾਉਣ ਲਈ ਪ੍ਰੇਰਿਤ ਕਰਦਾ ਹੈ।

ਸਿੱਖ ਰਹਿਤ ਮਰਿਯਾਦਾ ਆਪਣੇ ਆਪ ਵਿਚ ਪਵਿਤਰ ਸਭਿਆਚਾਰ ਦੀ ਪ੍ਰਤੀਕ ਹੈ ਕਿਉਂਕਿ ਇਸ ਵਿਚ ਪਰਿਤ੍ਰਿਆਗਾਮੀ ਪੁਰਸ਼ ਤੇ ਤਮਾਕੂ ਨੋਸ਼ ਵਿਅਕਤੀ ਨੂੰ ਸਿੱਖ ਧਰਮ ਵਿਚੋਂ ਖਾਰਜ ਕਰਨ ਦਾ ਵਿਧਾਨ ਹੈ। ਆਧੁਨਿਕ ਯੁੱਗ ਵਿਚ ਤੇਜ਼ੀ ਨਾਲ ਫੈਲ ਰਹੇ ਏਡਜ਼

ਦੇ ਰੋਗ ਦੇ ਸੰਬੰਧ ਵਿਚ, ਸਿੱਖ ਰਹਿਤ ਮਰਿਯਾਦਾ ਵਿਚ ਗੈਰ-ਵਿਵਾਹਿਕ ਜਿਨਸੀ ਸੰਬੰਧਾਂ ਵਿਚ ਪ੍ਰਵਿਰਤ ਹੋਣ ਦੀ ਰੋਕਥਾਮ ਇਸ ਨੂੰ ਅਤਿ ਆਧੁਨਿਕ ਬਣਾਉਂਦੀ ਹੈ। ਸਿੱਖ ਧਰਮ ਦੀ ਸਮੁੱਚੀ ਪ੍ਰਕਿਰਤੀ ਤੇ ਸਰੂਪ ਬਾਰੇ, ਆਪਣੀ ਗਾਇ ਦਿੰਦਿਆਂ ਐਚ.ਐਲ. ਬਰਾਂਡ ਸ਼ਾਹ ਨੇ ਆਪਣੀ ਪੁਸਤਕ Sikhism ਵਿਚ ਕਿਹਾ ਹੈ ਕਿ ਸਿੱਖ ਧਰਮ ਨਵੇਂ ਯੁੱਗ ਦਾ ਧਰਮ ਹੈ। ਇਸ ਵਿਚ ਆਧੁਨਿਕ ਮਨੁੱਖੀ ਸਮਸਿਆਵਾਂ ਦਾ ਸਹੀ ਜੁਆਬ ਹੈ। ਦੂਜੇ ਧਰਮਾਂ ਵਿਚ ਸਚਾਈ ਸੰਮਿਲਤ ਹੈ ਪਰ ਸਿੱਖ ਧਰਮ ਵਿਚ ਸਚਾਈ ਦੀ ਸੰਪੂਰਨਤਾ ਹੈ। ਪੁਰਾਣੇ ਧਰਮ ਆਪਣੇ ਸਮੇਂ ਵਿਚ ਠੀਕ ਸਨ ਪਰ ਉਹ ਸਮਾਂ ਬੀਤ ਗਿਆ ਹੈ। ਅਸੀਂ ਹੁਣ ਗੁਰੂ ਨਾਨਕ ਦੇ ਧਰਮ ਪ੍ਰਬੰਧ ਵਿਚ ਰਹਿ ਰਹੇ ਹਾਂ। ਸਿੱਖ ਧਰਮ ਵਰਤਮਾਨ ਪੁਲਾੜ ਯੁੱਗ ਦਾ ਸਰਬ ਸਨਹੀ ਵਿਸ਼ਵ ਧਰਮ ਹੈ।¹⁰⁰

ਸੰਖੇਪ ਵਿਚ ਇਹ ਕਿਹਾ ਜਾ ਸਕਦਾ ਹੈ ਕਿ ਗੁਰਮਤਿ ਦਾ ਮਾਰਗ, ਸੰਪੂਰਨ ਜੀਵਨ ਦਾ ਮਾਰਗ ਹੈ ਕਿਉਂਕਿ ਇਸ ਦਾ ਆਧਾਰ ਉਹ ਗਤੀਸ਼ੀਲ ਸਿੱਧਾਂਤ ਹਨ ਜੋ ਮਨੁੱਖ ਦੇ ਸੰਪੂਰਨ ਜੀਵਨ ਪ੍ਰਤੀ ਸਮਰਪਿਤ ਹਨ। ਇਹ ਸਿੱਧਾਂਤ ਆਪਣੇ ਸਮੇਂ ਦੀਆਂ ਵੰਗਾਰਾਂ ਤੇ ਪੂਰੇ ਉਤਰੇ ਸਨ ਤੇ ਇਹ ਮਨੁੱਖ ਨੂੰ ਸਮਕਾਲੀਨ ਚੁਣੌਤੀਆਂ ਦਾ ਟਾਕਰਾ ਕਰਨ ਦੇ ਸਮਰਥ ਬਣਾਉਂਦੇ ਹਨ। ਇਹੀ ਸਿੱਧਾਂਤ ਗੁਰਮਤਿ ਦੇ ਮਾਰਗ ਨੂੰ ਸਮਕਾਲੀਨ ਸਾਰਥਕਤਾ ਪ੍ਰਦਾਨ ਕਰਦੇ ਹਨ ਕਿਉਂਕਿ ਇਹ ਮਾਨਵੀ ਸਮਸਿਆਵਾਂ ਦੇ ਸਰੋਕਾਰਾਂ ਨੂੰ ਵਿਗਿਆਨਕ ਢੰਗ ਨਾਲ ਨੱਥਿਣ ਵਿਚ ਸਫਲ ਹਨ।

ਹਵਾਲੇ ਤੇ ਟਿਪਣੀਆਂ

- (1) John Wild, "The Concept of Man in Greek Thought, The Concept of Man (Ed. by S. Radha Krishnan, and P.T. Raju), P. 56.
- 2 ਮਨਿ ਜੀਭੇ ਜਗੁ ਜੀਤੁ : ਜਪੁ, ੧, ਪੰਨਾ ੮)
3. ਫਕੜ ਜਾਤੀ ਫਕੜ ਨਾਉ। ਸਭਨਾ ਜੀਆ ਇਕਾ ਛਾਉ।
ਵਾਰ ਸਿਰੀ ਗੁਰੂ ਮਹਲਾ ੧/੪੩॥
4. ਪਹਿਲਾ ਮਰਣੁ ਕਬੂਲ ਜੀਵਣ ਕੀ ਛਡਿ ਆਸ।
ਹੰਗੁ ਸਭਨਾ ਕੀ ਰਣਕਾ, ਤਉ ਆਉ ਹਮਾਰੈ ਪਾਸਿ।
(ਵਾਰ ਮਾਰੂ ਡਖਣੇ ਮਹਲਾ ੫/1102)॥
- (5) (ੳ) ਆਸਾ ਮਹਲਾ ੫/386
(ਅ) ਡਾ ਕੁਲਜੀਤ ਸ਼ੀਲੀ, ਮਧਕਾਲੀ ਸਾਹਿਤ ਸੰਵੇਦਨਾ, ਪੰਨਾ ੪
- (6) ਗਉੜੀ ਮਹਲਾ ੧/154
- (7) ਧਨਾਸਰੀ ਮਹਲਾ ੫/687.
- (8) ਲਿਵ ਛੁੜਕੀ ਲਗੀ ਤਿਸਨਾ, ਮਾਇਆ ਅਮਰੁ ਵਰਤਾਇਆ।
ਰਾਮਕਲੀ ਮਹਲਾ ੩/921॥
- (9) ਕਾਮਣਿ ਲੋਭੇ ਸੁਇਨਾ ਭੁਪਾ, ਮਿਤ੍ਰੁ ਲੋਭੇਨਿ ਸੁ ਖਾਧਾਤਾ।
ਨਾਨਕ ਪਾਪ ਕਰੇ ਤਿਨ ਕਾਰਣਿ, ਜਾਸੀ ਜਮਪੁਰਿ ਬਾਧਾਤਾ।
ਗਉੜੀ ਮਹਲਾ ੧/155॥

- (10) ਸੋਰਠ ਕਬੀਰ /656
- (11) ਏਹੁ ਕੁਟੰਬੁ ਤੂੰ ਜਿ ਦੇਖਦਾ, ਚਲੈ ਨਾਹੀ ਤੇਰੇ ਨਾਲੇ।
ਸਾਥਿ ਤੇਰੇ ਚਲੈ ਨਾਹੀ, ਤਿਸੁ ਨਾਲਿ ਕਿਉ ਚਿਤ ਲਾਈਐ।
ਐਸਾ ਕੰਮ ਮੂਲੇ ਨਾ ਕੀਚੈ, ਜਿਤੁ ਅੰਤ ਪਛੁਤਾਈਐ॥
- (12) (ੳ) Dr. Trilochan Singh, "Social Philosophy of Guru Gobind Singh," Sikhism & Indian Society, Transactions of the Indian Institute of Advanced Study, Vol. 4 Rastrapati Niwas, Simla, 1967, p. 179.
(ਅ) ਜੈਤਸਰੀ ਮਹਲਾ ੪/698.
(ੲ) ਸਿਰੀ ਰਾਗੁ ਮਹਲਾ ੫/44
- (13) ਗਉੜੀ ਮਹਲਾ ੫/201.
- (14) ਗਉੜੀ ਮਹਲਾ ੫/206.
- (15) ਹਰਿ ਜੋਤਿ ਰਖੀ ਤੁਧੁ ਵਿਚਿ ਤਾ ਤੂ ਜਗ ਸਹਿ ਆਇਆ।
ਰਾਮਕਲੀ ਮਹਲਾ ੩/921॥
- (16) ਡਾ. ਹਰਬੰਸ ਸਿੰਘ, ਦੇਗ ਤੇਗ ਫਤਹਿ, ਪੰਨਾ 46.
- (17) ਵਾਰ ਮਲਾਰ ਸਲੋਕ ਮਹਲਾ /1280.
- (18) Humanity & Deity, p. 395
- (19) As quoted by W.M. Urhan, Ibid-
- (20) ਹੁਕਮ ਰਜਾਈ ਚਲਣਾ, ਨਾਨਕ ਲਿਖਿਆ ਨਾਲਿ। ਜਪੁ, ੧/1
- (21) ਦਿਲਾ ਕਾ ਮਾਲਕੁ ਕਰੇ ਹਾਕੁ।
ਕੁਰਾਨ ਕਤੇਬ ਤੇ ਪਾਕੁ। (ਰਾਮਕਲੀ ਮਹਲਾ ੫/897)
- (22) ਸਲੋਕ ਕਬੀਰ /1365.
- (23) ਜਪੁ, ਪਉੜੀ 7/2.
- (24) ਸਤਿ ਸੁਹਾਣੁ, ਸਦਾ ਮਨਿ ਚਾਉ। (ਜਪੁ, ਪਉੜੀ 21)
- (25) ਧੀਰਜ ਧਾਮ ਬਨਾਇ ਇਹੋ ਤਨ, ਭੁਧਿ ਸੁ ਦੀਪਕ ਜਿਉ ਉਜੀਆਰੇ।
(ਸਵੈਯਾ ਕਿਸ਼ਨਾਵਤਾਰ, ਪਾਤਸ਼ਾਹੀ 10)॥
- (26) ਪੂਰਾ ਨਿਆਉ ਕਰੇ ਕਰਤਾਰੁ (ਗਉੜੀ ਮਹਲਾ ੫/199)
- (27) ਜਾ ਕੈ ਰਿਦੈ ਬਿਸ੍ਵਾਸੁ ਪ੍ਰਭੁ ਆਇਆ।
ਤਤੁ ਗਿਆਨੁ ਤਿਸੁ ਮਨਿ ਪ੍ਰਗਟਾਇਆ। (ਗਉੜੀ ਸੁਖਮਨੀ ਮਹਲਾ ੫/285)
- (28) ਜਿਨ ਪ੍ਰੇਮ ਕੀਉ ਤਿਨ ਹੀ ਪ੍ਰਭੁ ਪਾਇਉ (ਤ੍ਰ ਪ੍ਰਸਾਦਿ ਸਵੈਯੇ, ਪਾਤਸ਼ਾਹੀ 10)
- (29) ਸੁੰਦਰ ਸੁਆਮੀ ਧਾਮ, ਭਗਤਭ ਬਿਸ੍ਵਾਮ
ਆਸਾ ਲਗਿ ਜੀਵਤੇ ਜੀਉ (ਸਿਰੀ ਰਾਗੁ ਮਹਲਾ 5/80)
- (30) ਇਕਨਾ ਨਾਦੁ ਨ ਬੋਦੁ ਨ ਗੀਅ ਰਸੁ, ਰਸ ਕਸੁ ਨ ਜਾਣੰਤਿ।
ਸਲੋਕ ਵਾਰਾਂ ਤੇ ਵਧੀਕ, ਮਹਲਾ ੧/1411॥
- (31) ਆਸਾ ਮਹਲਾ ੫/391.
- (32) ਆਸਾ ਮਹਲਾ ੫/12.
- (33) ਵਾਰ ਆਸਾ, ਮਹਲਾ ੨/466.

- (34) Dr. Avtar Singh "Guru Nanak's Vision of Religious Humanism," Studies in Sikhism and comparative Religion, Guru Nank Fomdation, Delhi, Vol.1, Oct 1982, pp 25-26
- (35) C.G. Jung, Psychology & Religion , p. 8.
- (36) ਕਈ ਜਨਮ ਭਏ ਕੀਟ ਪਤੰਗਾ ਚਿਰੰਕਾਲ ਏਹ ਦੋਹ ਸੰਜਰੀਆ। ਗਉੜੀ ਮਹਲਾ ੫/176॥
- (37) ਜਨਮ ਜਨਮ ਕੀ ਇਸੁ ਮਨ ਕਉ ਮਲੁ ਲਾਰੀ ਕਾਲਾ ਹੋਆ ਸਿਆਹੁ॥
(ਵਾਰ ਸੋਰਠ ਮਹਲਾ 8/651)
- (38) (ੳ) ਭੀਤਰਿ ਅਗਨਿ ਬਨਾਸਪਤਿ ਮਉਲੀ।
ਬਸੰਤ ਮਹਲਾ ੧/1171
(ਅ) ਕਾਮੁ ਕ੍ਰੋਧੁ ਦੋਇ ਕਰਹੁ ਬਸੋਲੁ, ਗੋਡਹੁ ਧਰਤੀ ਭਾਈ।
ਬਸੰਤ ਹਿਛੋਲ ਮਹਲਾ ੧/1171॥
- (39) ਵਾਰ ਆਸਾ ਮਹਲਾ ੧/462॥
- (40) ਗੁਰਮੁਖ ਸਿੰਘ, ਗੁਰਮਤੀ ਕਦਰਾਂ, ਪੰਨਾ 155/63
- (41) ਸੋਰਠ ਮਹਲਾ ੯/633
- (42) ਮਾਰੂ ਮਹਲਾ ੫/1018.
- (43) ਸੋਰਠ ਮਹਲਾ ੧/597
- (44) ਪ੍ਰੋ. ਹਰਿਦਰ ਸਿੰਘ ਮਹਿਬੂਬ, ਸਹਿਜੇ ਰਚਿਓ ਖਾਲਸਾ, ਪੰਨਾ 279.
- (45) ਸਲੋਕ ਮਹਲਾ ੨/1243.
- (46) ਗਉੜੀ ਸੁਖਮਨੀ ਮਹਲਾ ੫/265
- (47) ਸੋਰਠ ਮਹਲਾ ੫/641
- (48) ਪ੍ਰੋ. ਹਰਿਦਰ ਸਿੰਘ ਮਹਿਬੂਬ, ਉਹੀ ਰਚਨਾ, ਪੰਨਾ 286.
- (49) ਵਾਰਾਂ ਭਾਈ ਗੁਰਦਾਸ, ਵਾਰ1, ਪਉੜੀ 31.
- (50) ਉਹੀ, ਵਾਰ 1, ਪਉੜੀ 45
- (51) ਸਿਰੀ ਰਾਗੁ ਮਹਲਾ ੧/24.
- (52) ਧਨਾਸਰੀ ਮਹਲਾ ੧/662
- (53) Dr. Attar Singh, Alienation as a Poetic Principle in Guru Nanak's Numinuas Poetry, Guru Nank To-day (Ed S.S. Sekhon) p.76.
- (54) ਡਾ. ਸੁਰਜੀਤ ਹਾਂਸ, ਪਰੰਪਰਾ ਅਤੇ ਪ੍ਰਗਤੀਵਾਦ, ਥਾਣੀ ਦਾ ਅਸੋਕੀ ਕਵਿਤਾ ਲਈ ਮਹੱਤਵ, ਪੰਨਾ 54.
- (55) ਸਬਦ ਅਲੀ ਅਬਾਸ ਜਲਾਲਪੁਰੀ, ਸੂਫੀ ਕਾਵਿ ਤੇ ਉਸ ਦਾ ਪਿਛੋਕੜ (ਸੰਪਾ. ਡਾ. ਜਗਤਾਰ), ਪੰਨਾ 81-82
- (56) Cunningham, A Hisory of the Sikhs, pp 39-40.
- (57) ਸੋ ਜੋਗੀ ਜੋ ਜੁਗਤਿ ਪਛਾਣੈ। ਗੁਰ ਪਰਸਾਦੀ ਏਕੋ ਜਾਣੈ।
ਕਾਜੀ ਸੋ ਜੋ ਉਲਟੀ ਕਰੈ। ਗੁਰ ਪਰਸਾਦੀ ਜੀਵਤੁ ਮਰੈ।
ਸੋ ਬ੍ਰਾਹਮਣੁ ਜੋ ਬ੍ਰਹਮ ਬੀਚਾਰੈ। ਆਪਿ ਤਰੈ ਸਗਲ ਕੁਲ ਤਾਰੈ।
.....
ਧਨਾਸਰੀ ਮਹਲਾ ੧/662॥

- (੫੮) ਵਾਰ ਮਾਝ ਮਹਲਾ ੧/140
- (59) ਬਸੰਤ ਮਹਲਾ ੧/1188
- (60) ਗਉੜੀ ਮਹਲਾ ੫/266
- (61) ਸਿਰੀ ਰਾਗੁ ਮਹਲਾ ੧/62
- (62) ਜਪੁ, ੧/1
- (63) ਡਾ. ਅਤਰ ਸਿੰਘ, ਸਮਦਰਸ਼ਨ, ਪੰਨਾ 113
- (64) ਸਲੋਕ ਮਹਲਾ ੩, (ਬਿਲਾਵਲ ਦੀ ਵਾਰ) /853.
- (65) ਡਾ. ਅਤਰ ਸਿੰਘ, ਉਹੀ ਰਚਨਾ, ਪੰਨਾ 115.
- (66) ਰਾਗੁ ਗਉੜੀ /345.
- (67) ਸਿਰੀ ਰਾਗੁ ਮਹਲਾ ੫/74
- (68) ਲੋਕਨ ਕੀ ਚਤੁਰਾਈ ਉਪਮਾ ਤੇ ਬੈਸੰਤਰਿ ਜਾਗਿ।
ਕੋਈ ਭਲਾ ਕਹਉ ਭਾਵੈ ਬੁਰਾ ਕਹਉ ਹਮ ਤਨੁ ਦੀਓ ਹੋ ਢਾਗਿ।
- ਰਾਗੁ ਦੇਵ ਗੰਧਾਰੀ ਮ: ਮਹਲਾ ੪/528॥
- (69) ਰਾਗੁ ਗੂਜਰੀ ਮਹਲਾ ੫/522
- (70) ਗਉੜੀ ਸੁਖਮਨੀ ਮਹਲਾ ੫/292
- (71) ਆਸਾ ਦੀ ਵਾਰ ਮਹਲਾ ੧/463
- (72) ਸਰਦੂਲ ਸਿੰਘ ਕਵੀਸ਼ਰ, ਸਿਖ ਧਰਮ ਦਰਸ਼ਨ, ਪੰਨਾ 243.
- (73) ਗਉੜੀ ਗੁਆਰੇਰੀ ਮਹਲਾ ੧, ਆਦਿ ਗ੍ਰੰਥ, ਪੰਨਾ ੨24.
- (74) ਆਸਾ ਦੀ ਵਾਰ, ਮਹਲਾ ੧/468.
- (75) ਵਾਰ ਮਾਝ ਸਲੋਕ ਮਹਲਾ ੫/1088
- (76) ਮਾਰੂ ਮਹਲਾ ੧/1039.
- (77) ਹਕੁ ਪਰਾਇਆ ਨਾਨਕਾ ਉਸੁ ਸੁਅਰ ਉਸੁ ਗਾਇ।
ਵਾਰ ਮਾਝ ਮਹਲਾ ੧/141।
- (78) ਸਚਹੁ ਓਹੈ ਸਭ ਕੋ ਉਪਰਿ ਸਚੁ ਆਚਾਰੁ। (ਸਿਰੀ ਰਾਗੁ ਮਹਲਾ ੧/62)
- (79) ਬਲਿਹਾਰੀ ਗੁਰ ਆਪਣੇ ਦਿਓਹਾੜੀ ਸਦ ਵਾਰ।
ਜਿਨਿ ਮਾਣਸ ਤੇ ਦੇਵਤੇ ਕੀਏ ਕਰਤ ਨ ਲਾਗੀ ਵਾਰ।
(ਵਾਰ ਆਸਾ ਮਹਲਾ ੧/462)॥
- (80) ਜਿਸ ਤੇ ਉਪਜੈ ਤਿਸ ਹੀ ਜੈਸੇ। (ਰਾਗੁ ਰਾਮਕਲੀ ਮਹਲਾ ੧/943)
- (81) ਬੋਜੀ ਉਪਜੈ ਬਾਦੀ ਬਿਨਸੈ॥ (ਮਲਾਰ ਮਹਲਾ ੧/1255)
- (82) ਤਿਥੈ ਘੜੀਐ ਸੁਰਤਿ ਮਤਿ ਮਨਿ ਬੁਧਿ।
ਤਿਥੈ ਘੜੀਐ ਸੁਰਾ ਸਿਧਾ ਕੀ ਸੁਧਿ॥ (ਜਪੁਜੀ, ਪਉੜੀ 36)
- (83) (ੳ) ਮਾਰੂ ਵਾਰ ਡਬਣੇ ਮਹਲਾ ੫/1096.
- (ਅ)ਹਰਿਮੰਦਰੁ ਏਹੁ ਸਰੀਰੁ ਹੈ, ਗਿਆਨਿ ਰਤਨਿ ਪਰਗਟੁ ਹੋਇ।

- (84) ਵਾਰ ਮਾਝ ਮਹਲਾ ੧/142
- (85) ਰਾਮਕਲੀ ਕੀ ਮਹਲਾ ੩/੧55.
- (86) ਆਸਾ ਦੀ ਵਾਰ/474
- (87) ਰਾਮਕਲੀ ਮਹਲਾ ੩/918
- (88) ਹਮਰਾ ਧੜਾ ਹਰਿ ਰਹਿਆ ਸਮਾਈ। ਆਸਾ ਮਹਲਾ 8/366
- (89) ਪੇਡਿਤ ਨਰੈਣ ਸਿੰਘ ਜੀ ਗਿਆਨੀ, 41 ਵਾਰਾਂ ਭਾਈ ਗੁਰਦਾਸ ਜੀ ਸਟੀਕ, ਵਾਰ 41, ਪਉੜੀ 16, ਪੰਨਾ 723-24
- (90) ਭਾ. ਇੰਦਰਜੀਤ ਸਿੰਘ ਵਾਸੂ, ਜਬ ਲਗ ਖਾਲਸਾ ਰਹਿ ਨਿਆਰਾ, ਪੰਨਾ 169.
- (91) ਡਾ. ਕਿਰਪਾਲ ਸਿੰਘ, “ਮਹਾਰਾਜਾ ਰਣਜੀਤ ਸਿੰਘ ਜੀਵਨ ਤੇ ਪ੍ਰਾਪਤੀਆਂ”, ਮਹਾਰਾਜਾ ਰਣਜੀਤ ਸਿੰਘ ਅੰਕ, ਪੰਜਾਬ ਸਟੇਟ ਯੂਨੀ. ਟੈਕਸਟ ਬੁਕ ਬੋਰਡ, ਪਟਿਕਾ, ਅਕਤੂਬਰ-ਦਸੰਬਰ, 1980, ਪੰਨਾ 16-18
- (92) ਜੁਧ ਜਿਤੇ ਇਨਹੀ ਕੇ ਪ੍ਰਸਾਦਿ . . .1 (ਗਿਆਨ ਪ੍ਰਬੋਧ, ਪਾਤਸ਼ਾਹੀ ੧੦, ਸਵੈਯਾ)
- (93) ਸੋਰਠ ਮਹਲਾ ੫/611
- (94) ਆਪ ਮੁਕਤੁ ਮੁਕਤੁ ਕਰੇ ਸੇਸਾਰ। ਗਉੜੀ ਮਹਲਾ ੫/294.
- (95) ਧੰਨ ਧੰਨੁ ਧੰਨ ਜਨੁ ਆਇਆ।
ਜਿਸ ਪ੍ਰਸਾਦਿ ਸਭ ਜਗਤੁ ਤਰਾਇਆ।-ਓਹੀ-
- (96) ਜਪੁ ੧, ਪਉੜੀ 2 8
- (97) ਭੈ ਕਾਹੂ ਕਉ ਦੇਤ ਨਹਿ, ਨਹਿ ਭੈ ਮਾਨਤ ਆਨਿ। ਸਲੋਕ ਮਹਲਾ ੯/1427.
- (98) ਜਪੁ, ੧, ਪਉੜੀ 22.
- (99) ਪਨਾਸਰੀ ਪੀਪਾ /695.
- (100) ਸ. ਭਗਤ ਸਿੰਘ ਹੀਰਾ, “ਸਿੱਖ ਇਕ ਵਿਲਖਣ ਕੌਮ ਹੈ,”
ਸਿੱਖ ਇੱਕ ਵਖਰੀ ਕੌਮ, ਸੂਰਾ ਮਾਸਕ ਪੱਤਰ
(ਸੇਖਾ ਭਾਈ ਸੇਵਾ ਸਿੰਘ, ਗੁਰਮਾਰਗ ਸਿੰਘ, ਅਕਤੂਬਰ, 1986. ਪੰਨਾ 153-54 ਦੇ ਹਵਾਲੇ ਅਨੁਸਾਰ।

ਗੁਰੂ ਨਾਨਕ ਦੇਵ ਮਿਸ਼ਨ, ਪਟਿਆਲਾ ਦੇ ਪ੍ਰਬੰਧ ਅਧੀਨ ਚਲ ਰਹੇ ਟਰੱਸਟਾਂ ਦਾ ਕਾਰਜ ਖੇਤਰ

1. ਅਕਾਲੀ ਫੂਲਾ ਸਿੰਘ ਯਾਦਗਾਰੀ ਟਰੱਸਟ

ਹਰ ਸਾਲ ਸਿੱਖ ਗੁਰੂ ਸਾਹਿਬਾਨ, ਸ੍ਰੀ ਗੁਰੂ ਗ੍ਰੰਥ ਸਾਹਿਬ, ਸਿੱਖ ਧਰਮ, ਸਿੱਖ ਨੈਤਿਕਤਾ, ਸਿੱਖ ਇਤਿਹਾਸ ਤੇ ਸਭਿਆਚਾਰ ਬਾਰੇ ਪਿਛਲੇ ਸਾਲ ਵਿਚ ਛੱਪੀ ਸਭ ਤੋਂ ਵਧੀਆ ਪੁਸਤਕ ਨੂੰ 6100/- ਦਾ ਇਨਾਮ ਦਿੱਤਾ ਜਾਂਦਾ ਹੈ।

2. ਡਾ. ਗੰਡਾ ਸਿੰਘ ਯਾਦਗਾਰੀ ਟਰੱਸਟ

ਵਾਰਸ਼ਕ ਖੋਜ-ਪੱਤਰ ਪ੍ਰਯੋਗਤਾ ਵਿਚ ਪਹਿਲੇ, ਦੂਜੇ ਤੇ ਤੀਜੇ ਸਥਾਨ ਉਪਰ ਆਉਣ ਵਾਲੇ ਖੋਜ-ਪੱਤਰਾਂ ਨੂੰ ਕ੍ਰਮਵਾਰ 2100/-, 1500/- ਤੇ 1000/- ਰੁਪਏ ਦਾ ਇਨਾਮ ਤੇ ਹੋਰ ਕਈ ਉਤਸ਼ਾਹ ਦਵਾਉਂਦਾ ਇਨਾਮ ਦਿੱਤੇ ਜਾਂਦੇ ਹਨ।

3. ਮਦਰ ਆਫ਼ ਖਾਲਸਾ ਯਾਦਗਾਰੀ ਟਰੱਸਟ

ਹਰ ਸਾਲ ਕਾਲਜ ਦੇ ਵਿਦਿਆਰਥੀਆਂ ਲਈ ਭਾਰਤ ਪੱਧਰ ਤੇ ਗੁਰਮਤਿ ਦਾ ਇਮਤਿਹਾਨ ਲੈ ਕੇ ਹਰ ਜੋਨ ਵਿਚੋਂ ਪ੍ਰਥਮ ਤਿੰਨ ਸਥਾਨ ਪ੍ਰਾਪਤ ਕਰਨ ਵਾਲੇ ਵਿਦਿਆਰਥੀਆਂ ਨੂੰ ਇਨਾਮ ਦਿੱਤੇ ਜਾਂਦੇ ਹਨ। ਇਹ ਇਮਤਿਹਾਨ ਗੁਰੂ ਗੋਬਿੰਦ ਸਿੰਘ ਸਟੱਡੀ ਸਰਕਲ ਲੁਧਿਆਣਾ ਵਲੋਂ ਆਯੋਜਿਤ ਕੀਤੇ ਜਾਂਦੇ ਹਨ।

4. ਗਿਆਨੀ ਕਰਤਾਰ ਸਿੰਘ ਯਾਦਗਾਰੀ ਟਰੱਸਟ ਅਤੇ ਗਿਆਨੀ ਦਿੱਤ ਸਿੰਘ ਯਾਦਗਾਰੀ ਟਰੱਸਟ

ਇਨ੍ਹਾਂ ਵਲੋਂ ਵਿਭਿੰਨ ਸਥਾਨਾਂ ਉਪਰ ਕ੍ਰਮਵਾਰ ਵਕਤਾ ਤੇ ਲੇਖਕ ਕਾਰਜਸ਼ਾਲਾ ਲਗਾ ਕੇ ਨੌਜੁਆਨਾਂ ਨੂੰ ਸਿਖਲਾਈ ਦਿੱਤੀ ਜਾਂਦੀ ਹੈ। ਇਨ੍ਹਾਂ ਦਾ ਆਯੋਜਨ ਵੀ ਗੁਰੂ ਗੋਬਿੰਦ ਸਿੰਘ ਸਟੱਡੀ ਸਰਕਲ ਲੁਧਿਆਣਾ ਵਲੋਂ ਕੀਤਾ ਜਾਂਦਾ ਹੈ।

5. ਭਗਤ ਲਛਮਣ ਸਿੰਘ ਯਾਦਗਾਰੀ ਟਰੱਸਟ

ਗੁਰੂ ਗੋਬਿੰਦ ਸਿੰਘ ਸਟੱਡੀ ਸਰਕਲ, ਲੁਧਿਆਣਾ ਰਾਹੀਂ ਵਿਭਿੰਨ ਕਾਲਜਾਂ ਤੇ ਸਕੂਲਾਂ ਵਿਚ ਵਿਦਵਾਨਾਂ ਵਲੋਂ ਗੁਰਮਤਿ ਅਥਵਾ ਗੁਰ-ਇਤਿਹਾਸ ਦੇ ਵਿਸ਼ਿਆਂ ਉੱਤੇ ਭਾਸ਼ਨ ਕਰਵਾਏ ਜਾਂਦੇ ਹਨ।

6. ਸ. ਨਰੈਣ ਸਿੰਘ ਯਾਦਗਾਰੀ ਟਰੱਸਟ

ਸਕੂਲ ਦੇ ਵਿਦਿਆਰਥੀਆਂ ਨੂੰ ਵਜ਼ੀਫ਼ੇ ਅਤੇ ਗੁਰਮਤਿ ਕਾਲਜ ਦੇ ਵਿਦਿਆਰਥੀਆਂ ਨੂੰ ਇਨਾਮ ਦਿੱਤੇ ਜਾਂਦੇ ਹਨ।

ਗੁਰੂ ਨਾਨਕ ਦੇਵ ਮਿਸ਼ਨ ਵਲੋਂ ਛਾਪੇ ਗਏ ਕੁੱਝ ਟ੍ਰੈਕਟ

ਲੜੀ ਨੰ:	ਟ੍ਰੈਕਟ ਦਾ ਨਾਮ	ਕੀਮਤ
441	Five Gifts of the Gurus.	4.00
451	ਗੁਰਮਤਿ ਰੱਹਸਵਾਦ ਦਾ ਨਿਵੇਕਲਾ ਅਸਤਿਤਵ	4.00
452	ਵਿਦਿਆ ਦਾ ਖਾਲਸਾਈ ਸਿਧਾਂਤ	4.00
458	ਗੁਰਬਾਣੀ ਦਾ ਵਿਰਸਾ - ਜ਼ਮੀਰ ਦੀ ਆਜ਼ਾਦੀ	5.00
460	Human Hair And Modern Science	6.00
461	ਗੁਰਮਤਿ ਵਿਚ ਅਧਿਆਤਮਕ ਅਤੇ ਦੁਨਿਆਵੀ ਖੇਤਰ ਵਿਚ ਕਾਰਜ ਦੀ ਸੁਤੰਤਰਤਾ	6.00
462	ਗੁਰਮਤਿ ਵਿੱਚ ਤਖਤਾਂ ਦੀ ਮਹਾਨਤਾ	6.00
465	ਗੁਰਬਾਣੀ ਪਾਠ ਕਿਵੇਂ ਕਰੀਏ?	4.00
466	Why Am I a Sikh	2.00
467	ਬਾਣੀ ਨਾਮਦੇਵ ਜੀ	8.00
468	ਸੁਖਮਨੀ ਸਾਹਿਬ ਦਾ ਆਦਰਸ਼-ਮਨੁੱਖ - ਬ੍ਰਹਮ ਗਿਆਨੀ	5.00
469	ਪੰਜਾਬੀ ਸਭਿਆਚਾਰ ਦਾ ਵਿਸ਼ਵ ਦ੍ਰਿਸ਼ਟੀਕੋਣ	8.00
470	ਭਗਤ ਕਬੀਰ	9.00
478	ਸਿੱਖ ਸੱਭਿਆਚਾਰ - 'ਸ' ਸੱਭਿਆਚਾਰ	6.00
479	1699 ਦੀ ਵਿਸਾਖੀ	10.00
480	The Vision of Gursikh (The Disciple of the Guru) in Gurbani	8.00
481	ਭਾਈ ਮੱਖਣ ਸ਼ਾਹ ਲੁਥਾਣਾ	6.00
483	ਸ਼ਹੀਦੀ ਦਾ ਸੰਕਲਪ ਤੇ ਸਿੱਖ ਜੀਵਨ ਜਾਚ	4.00
484	Permanent Peace	
485 } 486 }	ਸਿੱਖੀ ਸਿੱਖਿਆ ਗੁਰਵਿਚਾਰ	10.00
487	ਜਥੇਦਾਰ ਅੱਤਰ ਸਿੰਘ	6.00
488	ਦਸਮ ਗ੍ਰੰਥ - ਸੰਖੇਪ ਨਿਰੀਖਣ	6.00
489	ਸਿੱਖ ਨਾਮ ਕੋਸ਼	6.00